

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

خاتم النبیین

تألیف

ابو محمد بن مخازن الشعراوی

(١٢٥٢)

طبع

طبع احمد

الطبعة الأولى

٢٠٠٣

مَكَانُ مُحَمَّدٍ بِالْخَيْرِ الْأَكْبَرِ لِلرَّجُلِ الْمُتَّقِيِّ

خاتمة النبیین

تألیف

امام حضر مولانا محمد انور شاہ کیمی میری نور شہ مرقدہ

(۱۳۵۲)

ترجمہ و تشریح

محمد یوسف لدھیانوی

عَالَمِيِّ مجلِسِ حِفْظِ خُتُمِ الرُّبُوقَةِ

514122

تبویب

رسالہ خاتم النبیین کے مضامین متفرق اور منتشر تھے، اس کی ذکری فہرست تھی
نہ کسی موضوع کا عنوان جس سے نہ تو کتاب کی افادیت کا ہمیک اندازہ ہو سکتا تھا
نہ کسی مضمون کا تلاش کرنے آسان تھا ایسے مناسب سمجھا گیا کہ ان بحربے جوئے موتیوں
کو ابواب و فصول کی سلسلہ میں شدید کر دیا جائے پیش نظر تبویب میں کتاب
کو دھقنوں اور درج ذیل اشارہ فصلوں پر مرتب کر دیا گیا ہے:

حصہ اول، نبوت اور منصب نبوت — ختم نبوت — خاتم النبیین —

تفسیر آیت خاتم النبیین — ختم نبوت اور حدیث نبوی — اجماع علمت احمد
ختم نبوت — ختم نبوت اور صوفیہ کرام — عیسیٰ علیہ السلام۔

حصہ دوم: تحریفات مرزا — تبلیغات مرزا — کفریات مرزا — دعاوی مرزا

— تناقضات مرزا — حقاء مرزا — عجائب مرزا — سیرت مرزا

— الامات مرزا — پوری کتاب ۲۳۰ فقرہوں پر مشتمل ہے اور ہر مضمون کے

کے سامنے فقروں کے نمبرات درج ہیں۔

ا۔ نبوت اور منصب نبوت

... کی تعمیر (الاسطہ، بلو اسٹے) نکان
من گھڑت خروضہ ہے : ۱۴-۱۵ - ۹ - ۱۲ - ۱۳۱
۱۱۶ - ۲۳ - ۵۵ - ۶۲ -

نبوت میں قویید ڈپلے ظقی ڈاپ ہے:
۱۴۰

نبوت وہی ہے، مگر سبے استحقاق نہیں
۱۴۰

نبوت کا استفادہ لغود لا یعنی ہے:
۷۸
... میں تلقیت کا دعویٰ بغاوت کے
متراوٹ ہے، ۲۸ -

نبوت میں انتقال و تقدیر ناممکن ہے: ۱۵
... میں شرکت نہیں (۱۷۸ شعر)

نبی احمد رسول کی تعریف : ۸۱

نبی عام ہے اور رسول خاص : ۱۸

انبیاء کی مزدودت کیوں ؟ ۵۹

انبیاء کو اسم لازم، وہی اور مطلق عطا
کیا گیا : ۱۸۳

بیشتر ہدایت ہمارے لیے ہے: ۱۵۳

انبیاء کرام کی سیرت کا اجمالی خاک : ۱۳۰

.... اور غیر انبیاء کے طریقہ فرق : ۶۰

نبوت کی کئے صرف بی کو معلوم ہو سکتی ہے
۱۳۱ -

نبوت درسات میں علوم و خبر میں کی نسبت
۱۰۴ -

نبوت علیہ خداوندی ہے : ۳۶ - ۱۰

... استخلاف الہی : ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۷۱ -

... شرف و اختصاص : ۳۸

... کی حصی ثال : ۱۰۷ -

... ایک ظاہر و باہر منصب : ۱۰۵ -

... کی تشبیہ عمارتِ حصی کیسا تھی : ۳

... کی مزدودت اور مقصد : ۳۰

... کی مزدودت اب باقی نہیں رہی: ۵۳ -

... کل وقت تمام ہو چکی : ۳۳

... بند اور فیوض نبوت چاری ہیں : ۱۶ -

- ۱۴۰ - ۱۰۹

نبوت کا جزا اخیر اختصاص ہے، جو تحری
نہیں : ۱۰۵

نبوت کے جواجز، قابل تعریف تھے وہ تحدی

ہیں : ۱۰۷

نبوت کا فیصلی شعبہ دلابیت : ۳۰

خاتم النبیین کے بعد بہت متعدد ہوئے لیکن تاکہ یہ تصریح
ہر قی : ۱۵۸

غلام التبیین کے بعد نبی کا آن، نقص ہے:

ناتیت آئی کی خصوصیت ہے:

خاتم النبیین میں تمام محسن جمع کر کے کام بہت
تمام کر دیا گی : ۱۴۰

خاتم التبیین کی خاتیت فہمائے کمال کی ملت
۱۶۳

خاتم النبیین کی خاتیت کا صرف اعتقاد کافی

حَامِ النَّبِيِّينَ قَامَ أَنْبِيَاً - كَمُصَدِّقٍ لِمُصَدِّقٍ

خاتم النبیین آپ کا لقب ہے جو محفوظ

خاتم النبیوں کے اسے گرامی عاقب و حاشر متفق: ۱۰۳

خاتم النبیین کو ہر امر منین مکن منوع ہے : ۹

عاتم النبیین عمارت نہرست کی آفری ایش
ہیں : ۱۳ - ۱۱۰ - ۱۷۶

خاتم النبیینؐ با قیبارِ علم کے مبدأ اور با قیبار
انؐ کے منتسب ہیں۔ ۳۵

خاتم النبیین دوں الفکر آخر العمل : ۲۱

..... نبی الانبیاء ہیں۔ ۲۵

..... سلطان الانجیا - جنی : ۳۴ ، ۰۳ ، ۱۹۷۱

۴۶ : ہے

۲۵۴۸

حاتم النبیین کے امر قیامت کے درمیان کوئی ثقیل

شنبه : ۳۹
خاتم الشیعین کر کامل ترین دور میں لایا گیا: ۳۷

..... بکی چیزیت دا سلطہ العقد کی نہیں یک
صدر جلسہ کی ہے :

خاتم النبییّن کو زندگی ساز کرنا خدا سے کوچک جمعیت
سے ۲۹

خاتم النبیینؐ کے بعد بہت کا کوئی معرف

٢٣- تفسیر آیت خامم الیتین

کسی کی مہر کا استعمال خیانت ہے ۱۷۲

لکن استدراک کے نیے ہے ۶۳۰۹
۱۱۹

استدراک کی تفسیر ۶۰

استدراک کا نکتہ ۰۹ - ۶۳ - ۰۹

لکن کے قبل و بعد میں تدافع اور مقابلہ فرطی
ہے ۱۷۱

قر قلب ۷ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۹

استدراک کی دوسری صورت ۴۵ - ۶۳

ابوت سلطان برت کے اجراء کو مستحسن ہے

ابوت اور ختم برت میں کیون تدافع جدہ

۱۷۰ - ۱۷۱ - ۶۹

ابوت کے مفہوم میں دو چیزیں تھیں ۶۹

اُنہیں تکمیر کا نکتہ ۱۵ - ۱۵

من رہا کم، دلنے کا نکتہ ۱۵

تفسیر کا مار شواز پر نہیں رکھنا چاہیے ۱۵

آیت کی جامع تفسیر ۹۶۴ - ۱۳۸ - ۱۳۳

۱۷۱ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷

خاتم اور خاتم کے معنی ۹۶ - ۹۷

دفن قرأتیں متواتر ہیں ۹۶

ختم اور انقطاع میں فرق ۳۱

خاتم القوم کے معنی آخري فرد ۶۹

کثرت ختلہ کا خاتم سب سے آخر ہیں ۹۶

امام لفت ابو بیہیہ کا قول ۹۶

خاتم النبیین میں معنی ایسا معمول ہے

۱۱۸ - ۶۸

خاتم النبیین کے معنی خاتم الشخاص انبیاء ۸

۹ - ۱۹ - ۵۵ - ۱۹۶

خاتم کا تعلق سابقین سے ہے ۳۳ - ۹

۱۰۸ - ۱۰۷ - ۶۵ - ۳۶

خاتم با تباریاضی کے ہے مستقبل کے
نہیں، اور جزوی ہے، کلی نہیں ۱۷۳

خاتم بعنى مُهَر ۱۷۳ - ۶۶

مہر کیوں لگاتی جاتی ہے؟ ۱۷۳

مہر لگانے میں آخرا درکھستے میں اول ہوتے
ہے ۸۶

آپ خود مُہر ہیں، مہر لگانے والے
نہیں ۱۷۲ - ۱۱۸ - ۹۶

آیت عقیدہ ختم نبوت پر قطعی الدال است
ہے : ۱۳۳

آیت سے نبوت بالاستفادہ کی درجہ
اولیٰ نفی ہو جاتی ہے :

آیت سے استفادہ نبوت باعتبار غیر
بھی باطل ہو جاتا ہے : ۲۹

آیت نبوت غیر قشریعہ کے انقطاع پر
درجہ اولیٰ نظر قطعی سے : ۱۲۵، ۱۲
آیت یہی دوام نبوت کو ختم سے تبریز کرنا دھوئی مع الذیل یہ:
آیت کا خطاب اہل جاہیت سے نہیں :
۳۸

تفسیر آیت از ابن حبیش : ۶۶

تفسیر آیت از حطائیابی : ۱۳۰

آیت میں منفی و ثابت جملوں کے جمع کرنے
کا نکتہ : ۱۳۳

دو فنوں جملوں میں ربط : ۷۵ - ۷۶

مگر اعتبار مراد یعنی سے رد فوت ہو جاتا
ہے : ۱۲۵

عوم سے خصوص کی طرف انتقال کا نکتہ : ۱۲۶

تبنیٰ کے بجائے ابوت کی نفی کا نکتہ : ۲۰

۵۔ ختم نبوت اور قرآن کریم

آیات ختم نبوت

۱. ما كان محمد ابا احمد من رجلا نكرا : ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳

۲. الیوم اکملت کم دیکم : ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴
۳. ۱۶۱ - ۱۶۲

۴. و اذ اخذه الله يثاق الثقيبي : ۱۴۵ - ۱۴۶

۵. اتاك نحن نزن الذاكر و اتاك المحافظون : ۱۴۷

۶. كنتم خيراً قلت أفرجت للناس : ۱۴۸

۱۵۶

۷. و كذا كنك جعلناكم ائمه و سلطاناً اويه : ۱۴۹
۱۵۰

۸. هكيف اذا جتنا مني كل امة بشيء بشيء الایه :

۱۵۶ - ۱۵۷

۹. يكُون الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِيدًا

صل اناس : ۳۹

۱۰. وَيَرَمُ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ مِّلِيمٍ الایه :

۳۹

۱۱. وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ

من تبعك : ۱۵۷

۱۰- وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ	
وَلَا نَبِيٌّ ۚ ۱۵۰	
۱۱- وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الرَّسُولِينَ	
۱۵۱ ۷	
۱۲- أَتَبْهَوُمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَبْغُوا	
مِنْ دُونِهِ أُولَئِيَّاً ۖ ۱۵۲	
۱۳- وَبَشَّرَ أَبْرَارًا بِرَسُولِ إِلَاهٍ مِنْ بَعْدِي ۖ	
أَكْرَمُهُمْ أَحْمَدٌ ۖ ۱۵۳	

۱۴- لَكُنُ الْأَسْخَنُونَ فِي الْحَلَمِ مِنْهُمْ الْأَيْمَانُ ۖ ۱۵۴	
۱۵- لَيْلَمِهَا الَّذِينَ أَمْنَوْا بِالْقُدْرَةِ وَرَسُولُهُ الْأَيْمَانُ ۖ ۱۵۵	
۱۶- وَلَقَدْ أَوْجَى إِلَيْكَ وَالِّيَّالِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ ۱۵۶	
۱۷- الْمُتَرَاهِلُ الَّذِينَ ۱۵۷	
۱۸- كَذَّاكُبْ يُوجِي إِلَيْكَ وَالِّيَّالِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ ۱۵۸	
۱۹- وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ	
۱۵۹ ۷	

بیں نبوت کی نفعی کرتا ہے : ۱۵۰
 قرآن کریم نے ختم نبوت اور اس کی علت
 کو کیجا بیان کیا ہے : ۱۵۱
 قرآن کریم مقام درج میں بھی بے پیمانہ انداز
 اختیار نہیں کرتا : ۱۵۲
 قرآنی محاورات گرسو قیاد محاوروں پر ڈھانہ
 جمل و حماقت ہے : ۱۵۳
 قرآن کریم میں استفادۂ نبوت کا مضمون اقل
 کرنا خود غرضی ہے : ۱۵۴
 تعدد قراءات کا نکتہ : ۱۵۵
 قرآن کریم میں تاویل فاسد کفر ہے : ۱۵۶
 قرآن کریم میں خود غرضی کے پیے قیمی
 لگانہ اکھاڑو زندقو ہے : ۱۵۷

آیات ختم نبوت کی تعداد سو ہے : ۱۵۸
 آیات قرآن کا مطلع تصریح ہے کہ آپ کے بعد
 کوئی نبی اور کوئی وحی نبوت نہیں : ۱۵۹
 آپ کے بعد قرآن کریم قیامت تک کسی
 نبوت اور کسی وحی نبوت کا پتہ نشان نہیں
 دیتا : ۱۶۰
 قرآن کریم کی نظر میں امت محمدیہ آخری امت
 ہے : ۱۶۱
 قرآن کریم امت محمدیہ کا دامن قیامت دیس
 کرتا ہے : ۱۶۲
 قرآن کریم بطور طرد و حکس کے ختم نبوت کی
 دلیل پیش کرتا ہے : ۱۶۳
 قرآن کریم من قبل کی قید سے دور ما بعد

قرآن کریم کی مراد ہیں اجماع اقتضیت پر خسارہ لازم ہے: ۸۹

۴۔ ختم نبوت اور حدیث نبوی

قرآن و حدیث کے درمیان تباہ شریعہ کی نسبت
بے : ۲۱۳ - ۲۱۴

شرح قول مصطفى قرطاجي، ترجمة العلامة البيهقي،
شرح حدیث مسیح امداد رب العالمین زمانی،
(شروع)

شروع حدیث: انت منی بمنزلة پارون من موسیٰ

١٣٦ - ٢

شرح حدیث دلخواه ایمان فی قبور ۱۹

حدیث شفاعت اور ختم نبوت ۱۷۴

شرح حدیث بو کانت بنو اسرائیل قسم
اونچی - ۸۱۵

شرح حدیث دو عاشر امام ایم : ۱۰۷
- ۱۹۳۶

شرح حدیث : لوکان موسی خیا : ۱۸۵

احادیث ختم نبوت : ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷

(دیکھئے اشاریہ احادیث)

احادیث فرم نہت کی تعداد درجہ سے ہے ۱۷۰
بعض احادیث ملکہ انتظام نہت کی دلیل
ہیں اور بعض ملکی شخصیں نہت خبر تشرییع
کے انتظام کر کے ۱۷۰

صہیٹ نے تمام شبہات کا استیصال کر دیا
۱۲
کوارٹ اف ایش کے طرع لانجی بعد میں بھی
تادیل نہیں : ۸۳

حدیث دجالین میں مدار حکم دھوئی بہوت ہے
۱۱۰ :
قدر نہست کی کرتی ایسٹ باقی نہیں ۱۱۰
ملت نہیں از نقشہ نقشہ شریعی ۱۷۷

شرح حدیث : لائز ث ماترکا و حضرت

۱۳۰ - ۲۱ :

شرح حدیث : نحن الآخرون السابعون

۱۶۳ - ۳۹

۷۔ اجماع امت اور ختم نبوت

۱۳۲، ۹۰ :

اجماع، مستد کے قعنی ہونے کا دلیل ہے : ۱۳۰

اجماع سبیل المرفیعین ہے : ۱۳۰، ۸۹

اجماع مسائل چیز تمویل کی گنجائش نہیں : ۱۳۰

متواتر کے اقسام : ۱۳۰

اجماع امت سبیل المرفیعین ہے : ۱۳۰، ۸۹

سب سے پہلا اجماع مدعی نبوت کے قتل پر

ہوا : ۹۰ :-

قرآن کریم کی مراد کی تعبیین میں اگر جماعت پر اعتماد رکیا

زادوم و کفر کی تیز

مدعی نبوت کے کفر و ازدواج ہیشہ اجماع رہا ہے

۸۔ ختم نبوت اور صوفیاء کرام

شیخ اکبر کا قول : ۱۵۵، ۱۶۹، ۱۷۰

نبوت لغرن : ۱۸۲

تاول باطل کفر ہے۔ شیخ اکبر : ۹۰

شیخ جیونی کا قول : ۱۶۳، ۱۷۹

۹۔ علیؑ علیہ السلام

رفع و نزول کا مفہوم صفت طلاق کی وجہ سے
 واضح ہے : ۲۱۲ - ۱۴۹ - ۲۱۳

”وَقَالَهُرَيْثَيَّا بْنُ رَقِيلَ اللَّهُ أَعْلَمُ“ میں قتل اور رفع کے
درمیان مارکھ ہے اس پرے رفع جسمی ہی مراد ہو
سکتا ہے۔ اس کے دلائل : ۱۲۱

حضرت علیؑ علیہ السلام کی آخر ختم نبوت کے
مناقی نہیں : ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۲۰۰ - ۱۹۸

نزول علیؑ علیہ السلام : ۱۷۱ - ۱۷۲

نزول من السما : ۲۱۶

نزول علیؑ علیہ السلام کی احادیث متواتر
ہیں : ۱۲۱ - ۱۳۳

تمام امت نے علیؑ سے مراد علیؑ ہی مریم سمجھا
ہے : ۲۱۳

علیؑ علیہ السلام کے رفع و نزول کی حکمت : ..

حصہ دوم قادریائیت — تحریفات مرزا

تحریف: ایوں کلکت کم دینکم: ۱۶۱، ۱۷۴، ۱۳۲	تحریف: و آخرین نسخہ: ۱۱۱
تحریف: یا بنی ادم آما یا دینکم رسول منکم: ۱۷۴	تحریف: قتل یا عبادی: ۵۰
تحریف: مراد المذین انعم اللہ علیم: ۱۳۲	تحریف: فادلُكَ الذین انعم اللہ علیم: ۱۶۰، ۱۳۲

۲۔ تبلیغات مرزا

۱۔ نسبت بالاستفادہ: ۹، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱	۱۔ نسبت بالاستفادہ: ۹، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷
۲۔ نسبت رحمت ہے۔ ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹	۲۔ نسبت کو وقت مولودہ پر قیاس کرنا: ۱۶۸، ۱۶۹
۳۔ صوفیانہ اصطلاحات کی اڑ: ۱۵۶، ۱۵۷	۳۔ حرف نسبت تشریعیہ بند ہے: ۱۷۵
۴۔ نطل و بروز: ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۵	۴۔ فانی الرسل: ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰
۵۔ جیسا کچھ پیش کرتے ہیں وہ رسول کی مغلکیتے ہیں: ۱۲۵	۵۔ مفہما بمعنی بھی تراش دے، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸
۶۔ عقیدہ ختم نسبت کے مقابلہ میں مژا قی جو کچھ پیش کرتے ہیں وہ رسول کی مغلکیتے ہیں: ۱۲۵	۶۔ انکاس نسبت: ۱۲۵
۷۔ خاتم المحدثین پر قیاس: ۶، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹	۷۔ خاتم المحدثین پر قیاس: ۶، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹
۸۔ خاتم معنی مہر اقتبار: ۱۱۸	۸۔ خاتم معنی مہر اقتبار: ۱۱۸

۳۔ کفریات مرزا

رو احادیث متواترہ: ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲	جو کفر: ۱۰۸
متواترات و قطعیات کا انکار: ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲	تفیر قرآن کر روند: ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲

ادعائے نبوت : ۲۰۵، ۱۶۴، ۱۰۸
 ادعاۓ دھی مشیل قرآن : ۱۶۶، ۱۰۸
 ادعاۓ شریعت : ۲۰۸، ۱۶۴، ۱۰۹
 ادعاۓ شریعت جدیدہ : ۱۰۷، ۱۳۳
 افضل ارسل ہبئے کا دعویٰ : ۲۱۵
 خصائص انبیاء کا ادعا : ۱۰۹
 خود کر بعثتِ ثانیہ کا منظہر کتنا : ۲۲۵ (۱۱۹)
 آنحضرت سے برتری کا ادعا : ۷۸
 مسحراۃ بنوی اپنے مسحراۃ کو زیارت کیا (جاتا) : ۲۳۰
 انبیاء کی طرف جھوٹ کی نسبت کرنا : ۲۲۹، ۲۲۲
 حضرت مسیح صدیق پر زنا کی تهمت : ۱۰۹

تحمیف آیات : ۲۱۳، ۲۱۲، ۱۱۵
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب : ۴۰
 احادیث کا مذاق اڑانا : ۲۲۵
 مزدور یا بت دین کا مذاق اڑانا : ۱۳۷، ۱۰۸
 تطعیمات کو درہم بہ ہم کرنا : ۲۲۹، ۲۲۲
 انبیاء کرام کی توبیں : ۲۲۳، ۱۶۴، ۱۰۸
 حضرت میسیٰ پر شراب فرشی کی تهمت : ۱۲۹
 حضرت میسیٰ کو پاگل کنا : ۱۴۹
 میسیٰ اور یوسف : ۱۰
 مسحراۃ میسیٰ کی تکذیب : ۲۲۲
 مسحراۃ انبیاء کا انکار : ۲۳۰

۴—دعاویٰ مرزا

مرزا کا بیٹا ہونے کا دعویٰ : ۱۶۵
 پر ذرکر لشی ہونے کا دعویٰ : ۱۹۳، ۱۶۵
 جس سنگھ رہ در گرپاں ہونے کا دعویٰ : ۱۹۳
 برہمن اوتار ہونے کا دعویٰ : ۱۹۳
 اسرائیل ہونے کا دعویٰ : ۱۱

نبوت کا دعویٰ : ۱۶۴، ۱۰۸، ۰۹
 نبوت کی تعریف اور اس کا طریق حصول : ۲۱۴
 دھی قطبی کا دعویٰ : ۱۰۸
 بیس پارے سے زائد دھی : ۱۶۰، ۱۶۶
 تمام رسولوں سے بڑھ کر ہونے کا دعویٰ : ۲۱۵
 فرازا بروز ہونے کا دعویٰ : ۱۱۵، ۱۱۶

۵—ساقیہات مرزا

نمیت مرزا کے دھرہ کے مطابق بھی : ۱۴۹، ۳
 نبوت باریکی اور فحتم بھی : ۱۴۹

اجرا نہ بہت میں آپ کی حضرت بھی اور وہ ہیں جو

۱۸۰

تو ارجمند بھی اور پھر ملکا بھی : ۲۲۲

حد نہیں مردود بھی اور مراکی دلیل بھی : ۱۸۹

حقیقتہ الامی بھی اور شرک بھی : ۲۰۰

پیشگوئیاں لغو بھی اور مراکا صبورہ بھی : ۱۸۹

مراکا کو ادھار چین بھی اور پھر جمل بھی : ۲۲۴

سرخ دوبارہ آئیگا۔ نہیں آسکتا : ۲۰۰

میرے پائل بھی اور خدا کا خاص مقرر بھی : ۱۸۹، ۲۰۰

دور سابق میں نہوت ثمرہ اتباع نہ تھی۔ اور تھی

۱۷۳، ۶۲، ۱۰

مراکی نہوت ثمرہ اتباع بھی اور نہیں بھی : ۲۰۰

مراکی شریعت جدید بھی نہ نہیں بھی۔ نہ نام،

انکاس نہوت کے معاشر بھی اور نہیں بھی :

۲۰۰، ۱۰۰

مراکا جال بھی ہے اور نہیں بھی : ۱۰۵

ثمر نہوت کھونتے کے لیے بھی اور بند

کرنے کے لیے بھی : ۱۷۳

۹۔ عقائد مراک

بندوستان کا کاہن نبی : ۱۷۹

بشت شانیہ کا حقیقتہ : ۱۱۱، ۱۸۳، ۲۲۵

مالم قدیم بالنزوع : ۱۷۶

امت محمدیہ کا فریب : ۱۷۵، ۱۱۰

دید خدا کا کلام : ۱۶۲، ۱۹۲

شرک کا حقیقتہ : ۱۹۷

تباخ کا حقیقتہ : ۱۶۲، ۲۰۲، ۲۱۸

تفصیر قرآن حضور سے بڑھکر : ۶۸

۱۰۔ عجائبات مراک

الامانی بچہ : ۲۲۳

عافوا بیل : ۲۲۱

خدا کی خلطی : ۲۲۱

شبده بازی اور سرخنام : ۲۲۲

استعاراتی چکر : ۲۲۲

مراک حرفت : ۲۲۰

خدا سے ہنسی مذاق : ۲۲۸

خدا کی قوت رجولیت کا انہصار : ۲۲۸

استعاراتی جمل : ۲۲۲

فسوافی عوارض : ۲۲۲

دھن اور مفہوم دھی : ۲۲۲	مزاتی سمجھت : ۱۶۹
تشابہات و محکمات ۲۲۷	الامام احمد شرک : ۲۰۰
عظام کا اخفا : ۲۲۸	
قادریانی حجج : ۱۱	درونگ گرفت : ۱۶۳
اپنی بات کرنے سمجھنا : ۳۳	مخالفہ اندازی : ۲۱۱
کٹ جھتی : ۱۵۰، ۱۶۹	غش کلامی : ۲۲۶ - ۱۶۳
قرآن و حدیث سے مناسبت : ۲۱۲، ۱۶۷	غطل و دانش : ۱۶۵
قادریانی الحجاز چندہ : ۲۳۰	کشف کوئیاں : ۲۰۵
ج چندہ نہ دے وہ اسلام سے خارج : ۱۱	طور و معارف : ۲۰۸، ۲۰۱ ۶۳ ۲۰۵

۸۔ سیرت مزرا

بہلت کی مرت : ۲۱۵	فہم و ذکاوت : ۱۱۵، ۳۳
قادریانی سرایہ : ۲۲۳ - ۱۶۵	خدا سے مقابلہ : ۱۳۲، ۵۲، ۳۹، ۳۸، ۲۵، ۲۳
ضم اور ہبہ : ۱۵۰	خود غرضی : ۲۲
کیانت : ۲۰۵	دینا طلبی : ۲۲۵
مراقی اور اقراء مراقی : ۲۰۵، ۱۶۷	شرک و کفر : ۱۹۴
مکاری و حیاری : ۱۶۹	بخون مرکب : ۲۱۵
تکلفی : ۲۲۵	بکر و تعلی : ۲۱۶، ۱۶۹
رسوائیں مخالفتے : ۱۳۵	قرآن یاد نہ تھا : ۲۲۷
لغتی دین : ۵۰۰، ۳۳ - ۲۵	جی نہیں کیا : ۲۲۸
زکوہ و حجج اور جمار : ۲۲۳	ہیفہ و اسہال : ۲۱۵

الہامات مرزا

انت منی بمنزلة بروزی : ۲۲۱	آئتم کی موت کا الہام : ۱۶۹
انت منی بمنزلة ولدی : ۱۶۵	محمدی بیگم سے نکاح کا الہام : ۱۶۹
انت منی بمنزلة اولادی : ۱۶۵	والله يعصك من الناس : ۱۶۳
انی مع الرسول احیب، ۱۶۳، ۲۲۱	پیٹھ پھٹ گیا : ۲۰۴
فخرل : ۱۹۶	کترین کا بیرا غرق : ۲۰۳
جے شکھ بہادر : ۱۹۳	دشمن کا دارخوب نکلا : ۲۰۲
برہن اوتار : ۱۹۳	خافوئیں : ۲۲۱
رودر گوپال : ۱۹۳	یعنی بفتے کا الہام : ۲۲۳

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُصْدَرِ مُهَمَّ

(از جناب مولانا مفتی عینی ارجمن صاحبنا فی عَمَّ فِيضَه)

خاتم النبیین جس کے تعارف کے لیے یہ چند سطور تحریر کی جا رہی ہیں ۔
 حضرت استاذ شیخ الاسلام سید محمد انور شاہ قدس اللہ سرہ کی سب سے
 آفری اور نہایت محبوب تصنیف ہے۔ استاذ مرحوم کو تدریس حدیث کے
 غیر منکر مشغل کے ساتھ اسلام اور اس کے بنیادی عقائد کے خطاک تریں
 عربیت نبی قادیانی کی محدثانہ تعلیمات کے استیصال سے جو قدرتی شفت تھا۔
 اس نے آپ کو بتر علالت پر بھی چاں نہ لینے دیا۔ مرض کی غیر معمولی شدت
 اور تسلیل کے باعث اگرچہ تمام اعضاء صحت و توانائی کو آفری جواب دے
 سکتے تھے، تاہم تحفظ دین محدثی کے چند باتیں ڈوبا ہو یہ وجود مقدس دم
 واپسیں تک دین اللہ کی خدمت میں اس شان سے منہک رہا گریا علالت
 و نقابت کا کہیں آپ کے پاس بھی گذر نہیں۔ دفات سے چند روز قبل سال
 تصنیف و تسویید سے فراغت ہوئی۔ ابھی تبیض کی بھی نوبت نہ آئی تھی کہ

پیغامِ اجل آپنے پا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی تنا تھی کہ اس تحریر کو خاص اپنے مصارف سے طبع کر اکر کشیر اور ان ممالک میں خصوصیت سے تقسیم فرمائیں۔ ہنہ میں فارسی زبان مردوں کے ناپاک جراحتیں پھیلتے جا رہے ہیں۔ ایک دفعہ راقم الحروف کی موجودگی میں حضرت مرحوم نے مسودہ کی کتابت کے لیے ہمارے علاقے کے ایک نامور کاتب کو طلب فرمایا۔ حضرت نے انتہائی ضعف کے باوجود وہ کاتب صاحب کے سامنے جو رقت آفریں اور درد انگینہ کلمات فرماتے ان میں ایک جلد یہ تھا ”مولیٰ صاحب! اس وقت زندگی کی آفری منازل سے گذر رہا ہوں میرے پاس آفرت کا کتنی ذخیرہ نہیں، یہ دو چار تحریریں ہیں جو میرے لیے سامان آفرت ہیں، چاہتا ہوں کہ اس رسالہ کو ذاتی مصارف سے بہترین کتابت و طباعت کے ساتھ شائع کر دوں اور کتاب مفت تقسیم کی جاتے؟“ افسوس یہ تنا آپ کے ساتھ ہی گئی اور آپ کی حیات میں پتبرک کتاب جس کی سطح سطح میں اسلامی جوش و غروش اور ایمانی غیرت کے نقش و نگار چک رہے ہیں منطبع نہ ہو سکی۔

مجلس ملیٰ کی استدعا پر درٹائے حضرت مرحوم نے بکمال عنایت کتاب کا مسودہ مجلس کے سپرد کر دیا اور شکر ہے کہ مہینوں کی مسلسل محنت کے بعد آج یہ مبارک تحریر مجلس کی طرف سے شائع ہو رہی ہے۔ مسودہ ایسی حالت میں تھا کہ اس کی قابلِ اطمینان کتابت حضرت کی موجودگی ہی میں ہو سکتی تھی تاہم امکانی کوشش سے جو کچھ ہو سکا وہ توقع سے بڑھ کر ہے جن اصحاب کو

حضرت کے طبق تدویر و تصنیف سے واقعیت ہے وہ ان مشکلات کا بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں جو مضافین کتاب کی ترتیب و کتابت کے سلسلہ میں میں پیش آئیں، کتاب کے مقصد کے متعلق حضرت مرحوم نے دیپاچ کتاب میں حسب ذیل سطور تحریر فرمائی ہے۔

”اس مقام ایس ت در ختم نبوت و تفسیر کریم خاتم النبیین کو در روا الحادو زندقہ و کفر و ارتداد کا دیانی عالیہ ما علیہ صورت تحریر بست“

قدیم و حدیث تقاضیہ کے ذخیرہ کو سامنے رکھو پھر اندازہ ہو گا کہ عصر حاضر کے اس نقید الشال محدث و مفسر نے ان چند اوراق میں مدول کلام الی کی تفسیر و تسلیل میں حقائق و معارف کے لعل دیا قرت کس سخاوت سے بکھیرے ہیں۔

ہمارے ملک کی عام زبان چونکہ اردو ہے، فارسی کا ذوق عوام میں تو کیا علماء میں بھی قریب قریب ناپید ہے اس لیے ضرورت ہے کہ فارسی ایڈیشن کی اشاعت کے متصل ہی اردو ایڈیشن کی اشاعت کا بندوبست کیا جائے لہذا مجلس کی طرف سے اس رسالہ کی اردو شرح بہت جلد مسلمانوں کی خدمت میں پیش کی جائے گی اور فارسی ایڈیشن کے تمام منفعے اردو ایڈیشن کی تیاری پر صرف سیکے جائیں گے۔ کتاب کا اردو ایڈیشن خدا نے چاہا تو قادیانی لٹریچر اور الحادو زندقہ کی فتنہ سامانی کے لیے پایام مرست ثابت ہو گا اور اس کے ... مطالعہ کے بعد ہی اصل تحریر کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ ہو سکے گا۔ بالکل ممکن تھا کہ عام مذاق کے پیش نظر ان جواہر پاروں کو فارسی کی جگہ

اردو کے قالب میں سطحِ تعارف پر رکھا جاتا، لیکن مصنف کے حقائق آگاہ قلم سے
جو مصادیں پہلوی زمان میں نکلے ہیں۔ ظلم ہوتا ہے اگر محض قبولِ عام کے لیے
ان کی حقیقی لطفِ اندوزی ابھی دسردی بُرکت اور تدریقی ذور بیان کی کیف
آفرینیوں سے اربابِ ذوق اور داستانگانِ دامنِ انوری کو محروم کیا جاتا۔ پھر
اس تحریر کی اشاعت کا اولین مقصد چیز کہ استاذ رحمۃ اللہ علیہ نے بارہ
ظاہر فرمایا یہ تھا کہ باشندگانِ کشمیر و بلوشستان خصوصی طور پر اس سے متفع
ہوں۔ آخر ہیں یہ ظاہر کر دینا بھی ضروری ہے کہ جہاں تک فہم مطالب کا تعلق ہے
کتاب کو ابواب و فصول پر تقسیم کرنا مفید ہوتا، لیکن اس خیال سے کہ اردو
ایڈیشن میں مطالب کی تشریع کے ساتھ اس ضرورت کو بھی بطریقِ احسن پورا
کر دیا جائے گا۔ اصل مسودہ میں یہ معمول تغیر بھی مناسب نہ سمجھا گیا۔ کتاب کا دوسرا
 حصہ زیادہ تر ملٹی مردمہ قادیانیہ سے ہنگامہ خیز سوالات پر مشتمل ہے، پر کسی
تقریب سے جا بجا ضمنی مباحث لے گئے ہیں۔ یہ وہ جواہر ریزیے ہیں جنکا شیش
کتابوں کے دفتر میں نہیں کاملین کا سینہ ہی ہوتا ہے۔ حق تعالیٰ اعلیٰ دوست کے
اس پیش پخت غریبی سے مسلمانوں کے دامن کو دامانِ باغبان بناتے۔ آئیں۔

پیش لفظ

حضرت العلام روازید محدث و عارف بنوی مذکون

بسم اللہ الرحمن الرحيم

احمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا وآله وآله وآل آله وآله الطاهرين وصحبهم أجمعين۔

اما بعد: دین اسلام کی اساسی خشت ختم نبوت کا عقیدہ ہے۔ حق تعالیٰ شانہ نے اس کائنات کی ہدایت کے لیے مشہود ہدایت کا جو مسئلہ جاری فرمایا وہ نبوت و رسالت کا مسئلہ ہے۔ اس کی ابتداء حضرت آدم (علیہ صلوات اللہ وسلام) سے ہوتی ہے، اور اس عمارت کی سمجھیں کی آخری خشت حضرت سید العالمین خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو با وجود خلود پر نور ہے۔ اللہ ہم وصلی علیہ صلوات نکرم بہا هشواہ و تشرف بہا عقباہ، وتبليغ بہا یوم القيامۃ مناہ و مرضادہ، وبارک و سلیمہ۔

ختم نبوت کے اس عقیدہ پر خدا تعالیٰ کی سب سے آخری آسمانی کتاب قرآن کریم کی بے شمار تفہیمات موجود ہیں اور جس طرح یہ نبوت کے اعتبار سے قطعی ہے اسی طرح دلالت کے لحاظ سے بھی قطعی اور ہر ٹک دشہ سے پاک ہے۔ ظاہر ہے کہ کسی مسئلہ میں قرآن کریم کی ایک آیت کریمہ بھی اگر قطعی الدلالت ہو تو مضمونی کی تطبیقت کے لیے کافی ہے۔ چہ چائیکہ تواریخ کریم کی ایک سو سے زائد آیات ختم نبوت پر دلالت کرتی ہیں۔ اس تطبیقت کی نظریہ قرآن کریم میں بھی کم نہ گئے۔ اسی طرح حقیقتہ ختم نبوت پر احادیث نبیری بھی تواریخ کو پہونچ کرنی ہیں۔ اور تواریخی ایسا ہے کہ جس کی نظر احادیث متواترہ کے ذمہ ہو ہیں نہیں، دو حصہ احادیث سے یہ عقیدہ ثابت ہوا ہے گویا قرآن و احادیث میں اس تطبیقت کی نظریہ کسی اور مسئلہ میں نہیں ملے گی پھر

امت محمدیہ کا اس پر اجماع بھی ہے، اور ادھر فرم امّت محمدیہ کا اجماع! بلکہ تمام کتب سماویہ کا اس پر اجماع ہے اور تمام انبیاء کرام کا اس پر اجماع ہے۔ عالم ارواح میں تمام انبیاء کو علیم صلوٰات اللہ وسلامہ کا یہ عذر و پیمان ہے۔

پس جس طرح توحید الہی تمام ادیان کا اجتماعی عقیدہ ہے اسی طرح ختم نبوت کا عقیدہ بھی تمام کتب النبیہ۔ تمام انبیاء کرام اور تمام ادیان سماویہ کا متفق علیہ اور اجتماعی عقیدہ ہے۔ آغاز انسانیت سے لے کر آج تک اس پر جمیشہ اتفاق رہا ہے کہ خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہون گے، اور سلسلہ نبوت و رسالت آپ کی ذات گرامی پر ختم ہو جائے گا۔ اصول و اعتقدادی مسائل میں انبیاء کرام کے درمیان اختلاف نہیں ہوا، بلکہ وہ ہر دوسرے میں متفق علیہ ہے میں۔ پس جس طرح دیگر عقائد دینیہ تمام نبیوں میں مشترک ہیں ٹھیک اسی طرح حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبی صدیہ صدوات اللہ وسلامہ کا آخری نبی ہونا اور آپ ہی کی نبوت پر دنیا کا خاتم ہونا تمام انبیاء کرام کی شریعتوں اور آسمانی کتابوں کے مسلمات میں سے رہا ہے، یہی وجہ ہے کتب سماویہ میں اس کی ان گنت پیشگزیاں کی گئیں، آپ کا نام آپ کے العاقب آپ کا نامک، آپ کی جائے ولادت، آپ کے دارہ بھرت وغیرہ کی خبریں وہی گئیں۔ غرض اللہ تعالیٰ نے تمام مخالفات پر اور تمام اقوام عالم پر اپنی محبت پروری کر دی۔

اور اسلام کی پوری تاریخ میں اس اجتماعی عقیدے کا ظہور اس طرح ہوتا رہا کہ جب کبھی کوئی مدعی نبوت کھڑا ہوا، اس کا سر قلم کر دیا گیا، یہ اس عقیدے کا علی شہرت تھا جو اسلام کے ہر دوسرے میں ہوتا رہا اور اور جس پر امّت کا تعامل مسلسل جاری رہا۔ حضرت صدیق اکبرؒ کے دور میں اسلامی جہاد کا آغاز: ہی مسیدہ کذاب کے مقابلہ میں جنگ یاد میں ہوا، جس میں سات سو هزار حفاظت قرآن شہید ہوتے، جو صحابہ کرام میں اہل القرآن کے لقب سے مشہور تھے۔ گویا اسی عقیدے کی حفاظت کے لیے سب سے زیادہ صحابہ شہید ہوتے، اور اسی بنیاد کو مفہوم کرنے کے لیے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خون کی قربانیاں پیش کیں۔

معرکہ حق و باطل سب سے پہلے اسی عقیدہ کی خاطر برپا ہوا، اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس خون سے اس باغیچہ کو سیراب کیا گیا۔ یہ حق تعالیٰ کی حکمت بالغہ تھی کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے دور میں اسود عینی اور مسیلہ کذاب کے فتنہ کی سر کو بی کرائے کے قیامت تک اُنے والی آست کو دوڑوک اور غیرہ میں اندراز میں بتاریا گیا کہ خانم النبیتیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو لوگ دعائی نبوت کے ساتھ آئیں ہیں اُنہیں کوئی سلوک کرنا ہو گا۔

الفرض یہ عقیدہ اتنا بیماری اور اتنا اہم ہے کہ اسے عالم اور اوح سے لے کر آج تک ہر آسمانی دین میں مسلسل دھیرا بیجا تما رہا، اور قواؤ، عجلاؤ، اعتقاداً اس کی مسلسل تاکید و تلقین کی جاتی رہی۔ بد قسمتی سے برطانوی اقتدار میں جھوٹی نبوت کا فتنہ کھڑا کیا گیا اور یہ بمحکم کہ ختم نبود اسلام کا بیماری عقیدہ ہے۔ اس کے متزلزل ہو جانے سے اسلام کی عمارت منہدم ہو جائے گی۔ اس پر کاری ضرب لگانے کی کوشش کی گئی، اس کے لیے مدعاً نبوت مزاعم احمد قادریانی — علیہ ما علیہ — کا انتخاب کیا گیا، متحده ہندوستان اسلامی حکومت کے ساتھ سے محروم تھا، درستہ مزاعم احمد اکا حشر بھی اسود عینی اور مسیلہ کذاب وغیرہ سے مختلط ہے، اس لیے مسلمان سوکے دینی بخشوں اور مناظروں کے کچھ نہیں کر سکتے تھے، برطانوی حکومت اپنے تمام دمحد وسائل سے اس قدمت کی پروردش اور اپنے خود کا مشتبہ پرودا مزاعم احمد قادریانی کی خفالت کرتی رہی۔

امت کے جن اکابر نے اس نعمت کے استیصال کے لیے محتسبین کی ہیں ان میں سب سے زیادہ امیازی شان حضرت امام العصر مولانا محمد انور شاہ کشیری دیوبندی رحمہ اللہ کو حاصل تھی اور دارالعلوم دیوبند کا پورا اسلامی اور دینی مرکز انسی کے انفاس مبارک سے اس شجرہ خیث کی جڑوں کو کاٹنے میں معروف رہا۔ قادریانیوں کے شیطانی دساوس اور نذریحانہ دسائیں کا امام العصر نے جس طرح تجزیہ کر کے ان پر تنقید کی اس کی نظیر تمام عالم اسلام میں نہیں ملتی، حضرت مرحوم نے خود بھی گران قدر علوم و خطاائق سے ببریز تصانیعہ رقم فرمائیں، اور اپنے تلمذہ مدرسین دیوبند سے بھی

کتبیں لکھوایں۔ اور ان کی پوری نگرانی و امانت فرماتے رہے۔ میں نے خود حضرت رحمہ اللہ سے
منا کہ جب یہ فتنہ کھڑا ہوا تو چھ ماہ تک مجھے نہیں آئی، اور یہ خطرہ لا حق ہو گی کہ کہیں
دینِ محمدی (ملی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کے زوال کا باعث یہ فتنہ ہے بن جائے۔ فرمایا، چھ ماہ کے
بعد دل مطمئن ہو گیا کہ انشاء اللہ دین باقی رہے گا، اور یہ فتنہ مضمحل ہو جاتے گا؛ میں نے اپنی
زندگی میں کسی بزرگ اور عالم کو اس فتنہ پر اتنا درد مند نہیں دیکھا جتنا کہ حضرت امام الحضرت کو۔
ایسا محسوس ہوتا تھا کہ دل میں ایک زخم ہو گیا ہے۔ جس سے ہر دلت خون ڈپکتا رہتا ہے،
جب مرزا کا نام لیتے تو فرمایا کرتے تھے: "لَعِنَ اللَّعِيْنَ لَعِيْنَ قَادِيَايَا"۔ اور آزادی میں ایک
عجیب دروکی کیفیت محسوس ہوتی۔ فرماتے تھے کہ لوگ کہیں گے کہ یہ گایاں دیتا ہے فرمایا کہ
ہم اپنی نسل کے سامنے اپنے اندر دنی دردال کا انداز کیسے کریں، ہم اس طرح قلبی نفرت اور
غیظ و غضب کے انداز کرنے پر مجبور ہیں۔ درد مخفف تردید و تنقید سے لوگ یہ سمجھیں گے کہ
یہ علمی اختلافات ہیں جو پہلے سے پہلے آتے ہیں۔ مرض موت میں جب تمام قریبین جواب
دے چکی تھیں اور چلنے پھرنے کے قابل نہیں تھے ایک دن (یہ جمعہ کارن تھا) جامع مسجد میں
ڈولی میں لانے گئے اور اپنے شاگردوں اور علما اور اہل دین بند کو آخری وصیت فرمائی کہ دین
اسلام کی حفاظت کی خاطر اس فتنہ قاریانیت کی مرکبی کے لیے پوری کوشش کریں اور فرمایا تھا
"تمامہ کی تعداد جنہوں نے مجھ سے حدیث پڑھی ہے دو ہزار ہو گی۔۔۔ ان سب کو میں
وصیت کرتا ہوں کہ اس فتنے کے خلاف پری جدوجہد کریں" حضرت رحمہ اللہ کی "وصیت دوست
حفظ ایمان" کے نام سے ایک پنفلٹ کی شکل میں شائع ہو گئی تھی۔

حضرت رحمہ اللہ نے اپنی آفری زندگی میں مسلمانان کشمیر کو اس فتنے سے بچانے کے
لیے آخری تصنیف فارسی زبان میں تالیف فرمائی، کشیر میں فارسی زبان عام تھی اور دہلوی کی
علمی زبان فارسی ہی تھی، اس لیے آیت خاتم النبیین کی شرح فرمائی حضرت مرحوم کا دل و دماغ جس
طرح علم و معارف سے بھرا ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ قلے سے اسی انداز کے علوم و حقائق تکلیفیں گے۔

زبان فارسی ہو یا اردو علوم انوری کے جواہرات اپنی پوری تابانی کے ساتھ ظاہر ہون گے۔ ہر شخص داس کی تمدن تک پہنچ سکتا تھا، اور نیہ علوم اس کے قبضہ میں آسکتے تھے۔ اس کے لیے حسبیں امور کی صورت تھی۔

۱۔ عام فہم شست اور دوزبان میں ترجمہ کیا جاتے۔

۲۔ مترجم ذکری و محقق عالم ہو کر ملی اشارات و لطائف کو سخنی بحثتا ہو۔

۳۔ حضرت امام العصر رحمہ اللہ کے طرزِ تحریر سے نسبت رکھتا ہو۔ اوس کے سمجھنے کی پڑی صلاحیت رکھتا ہو۔

۴۔ قادریانیت کے مرضیع سے دلچسپی رکھتا ہو اور قادیانی مذہب کے لذیجہ سے پوری طرح باخبر ہو۔

۵۔ ملی و فاقہت کی تشریع پر اردو میں قادر ہو، اور قلمی افادات سے عوام کو مستفید بنانے کی قابلیت رکھتا ہو۔

۶۔ تالیفی ذوق رکھتا ہو، تصنیفی ملکہ حاصل ہوتا کہ مناسب عنوانات سے مضمون کر اسان کر سکتا ہو۔

۷۔ حضرت امام العصر رحمہ اللہ سے انتہائی عقیدت و محبت ہو کہ مشکلات حل کرنے میں بگڑا ذجہ اور غور و خوض سے کتنا ذجہ جائے۔

۸۔ محنت و عرق بیزی کا عادی ہو، ول کا درود رکھتا ہو، قادریانیت سے بغصہ ہو۔

۹۔ اپنے ملی کاموں میں محقق رضاخان کا طالب ہو، خوب جاہ و شنا سے بالآخر ہو۔

۱۰۔ عام ملی مہارت اور دینی ذوق کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ مربیت و بلاغت کے سمجھنے کی قابلیت رکھتا ہو اور محتاجی و بلاغت کی نکتہ سنجیوں سے دائق ہو۔

یہ دس امور سے جو ارتباً زبان قلم پر آگئے، ”عشرہ کامل“ کے بعد اب مترجم صحیح ترجم پر تقدیت پا سکتے۔ مجھے کسی سے توقع نہ تھی کہ یہ خودت صحیح طور پر انہم دے سکے گا،

میری خود بھی ہمت نہ تھی کاس لئے تو صورت میں قدم رکھوں، اگرچہ عرصہ دراز سے احساس تھا کہ اس کے ترجیح و تشریع کی ضرورت ہے، جس وقت شباب تھا اور فرصت بھی تھی، مانع میں تمازگی تھی اور عمدہ انوری کی صحبتوں کی یاد تمازہ تھی اس وقت توجہ نہ کر سکا اور اس سعادت سے محروم رہا۔ حالانکہ "نحوۃ العبر" میں ۲۵ برس پہلے کوچکا تھا کہ خدا کی قسم! انوری حلم کے بانج و بیار اور وہی علوم کا نمونہ اگر دیکھنا ہو تو رسالہ "خاتم النبیین" ملاحظہ کیا جاتے ہیں۔

الحمد للہ کہ سعادت میرے ہم نام اور میرے ہم کام میرے مخلص رفیق کا مردہ نہ تھا میری سعیت صاحب لدھیانوی کے حصہ میں آئی جو اس عشرہ کامل سے متصف تھے باکمال تھے اور اللہ تعالیٰ کا لذکر ہے کہ وہ اس کے ترجیح و تشریع کے ذریع سے نہایت کامیابی کے ساتھ ہمدردہ برآ ہوتے اور اس ملنی و دینی خدمت کا حقیقت ادا کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ بارگاہ و قدس میں قبول فرمائے اور مترجم کے لیے سعادت دارین کا وسیلہ بناتے اور حضرت مولانا انور شاہ رحمۃ اللہ کی شفاعت مقبور کا ذریعہ بناتے۔ ایسی۔

مُحَمَّدُ يُوسُفُ بْنُُورِي عَفَا اللَّهُ عَنْهُ — کراچی

جعده ۳۴ جمادی الاولی ۱۴۲۹ھ

امیر مجلسِ تحفظِ ختم نبوت

لہ "نحوۃ العبر" کا متعلقہ انتباہ حسب ذیل ہے۔

أَوْدُعُ الشَّيْخَ فِيمَا نَكَتَ وَأَسْرَارًا وَبِيَتَةً مَا يَرْبَغُ إِلَيْهِ الْأَبَابُ وَالْبَصَارُ،
وَيَرْدُعُ التَّلَبَبَ وَالْخَوَاطِرَ، احْتَسَتْ عَلَى حَقَّاقَ سَامِيَةِ رَبِّيَّيْهِ، وَبِنَاءَتْ حِكْمَتَ
الْبَيْتَ بِبَهْتَ لِمَانِكِيَّالِ وَتَحَارَدَ الْعُقُولُ، سَخَنَ اَوْ اَنْ مَلَى لَعْنَاهَا اَنَّ الْمُرْتَأَةَ السَّمَاءَ
يَسْطُلُ بِيَمِّهَا، اَوْ اَنَّ الْبَحْرَ اَنْذَرَ فِرْسَعَ بَعْبَرَهُ، وَأَيْمَنَ اللَّهُ اَنَّ مَحَاسِنَهَا اَبْجَلَتْ تَمَاقِدَ
بِالْعُلُوبِ، لَا اَوْرَدَیْ بَاتَ مَرْصِبُ اَصْفَهَانَا، دَرَرَ فَاقِيْهَا تَهَاهَا، وَغَرَرَ شَاعِ ضَرَحَا
وَسَنَاحَا، وَزَهَرَ فَاحِ اَوْ سِجَادَ رَاقِ زَهَاثَا، اللَّهُ مِنْ حِكْمَمْ يَانِيَّتَهُ كُلُّ بَهْمَادَهُ وَ
لِلَّهِ مِنْ مَعَارِفَ عَالَيَّتَهُ ثَرَثَتْ مِنْ سَنِيْلَهُ

دیباچہ تحریم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين علی عباده الذين اصطفی - اما بعد :

تجھیز الاصدیم حضرت العلام مرزا محمد اور شاہ کشیری (۱۳۵۲ھ) کی آخری تصنیع خاتم النبیین جو حقیقتہ ختم ثبوت پر علوم و حقائق کا بے مثال خرزینہ ہے۔ ۱۳۵۳ھ میں جب پہلی بار شائع ہوئی تھی تب حضرت مولانا مفتی عین الرحمٰن عثمان زید محمد بہم نے اپنے مقدمہ میں اس کے ترجیح و تشریع اور تجویب کی ضرورت کا اظہار فرمایا تھا، یہ گریا یک قرض تھا جو مسئلہ چالیس پنٹالیس بر سے باستکا دامن انوری کے ذمہ چلا آتا تھا۔ ۱۳۹۵ھ کے وسط میں حضرت شیخ علام مرزا ناصریہ تھنڈی ریسف بھندی مظلہ کی جانب سے ایسا ہوا کہ یہ ناکارہ اس خدمت کو بجا لائے۔ یعنی یہ قرض فال بنیام من لا زلف نہ اپنی کم سوادی و یقینی کے باوجود تعمیل ارشاد کی سعادت سے محروم گواڑا نہ ہوئی۔ تو کافی ملی اللہ اس کے لیے کربستہ ہو گی، اور توفیقی خداوندی شعبان، رمضان اور عشرہ شوال ۱۳۹۵ھ میں اس کے ابتدائی مسودہ کی تکمیل ہوئی۔ اکابر کی تصییح اور نظرخانی کی غرض سے اس کا قطع و اسلسلہ ماہنامہ بنیات میں شروع کر دیا گیا اور اب کافی اعسادات و ترمیم کے بعد اسے مستقل شائع گیا جا رہا ہے۔ جدید اشاعت میں درج ذیل امور کی رعایت کی گئی ہے :

الف : فارسی متن میں کافی غلطیاں تھیں ان کی تصییح پر حتی الامکان توجہ کی گئی ہے۔

ب : قرآن کریم کی آیات نہ احادیث طیبہ اور دیگر نقول کے بیشتر حوالوں کی تخریج کی گئی۔

ج : کتاب کے منتشر مضامین کو تجویب کے عنوان سے مرتب کر دیا گیا۔

د : کتاب کے آخریں آیات احادیث، اسناء، اماکن اور کتبیات کا اشارہ شامل کیا گیا۔

ہ : فارسی متن اور اردو ترجیح و نزد کو اگل کرو یا اعد و نبوں میں مطابقت پیدا کرنے کے لیے کتاب کو ۴۰۰ فقرہ میں تقسیم کر دیا گیا (تجویب اور اشارہ میں بھی فقرہ نبوں کا حوالہ دیا گیا ہے)

و: ترجمہ کو عامہ فہم بنانے کی برہمکن کوشش کی گئی ہے۔ تشریحی الفاظ کا اضافہ تو سیں اکے درمیان کیا گیا ہے۔ بحضور جگہ تشریح کا عنوان دے کر شرح کی گئی ہے۔ اور بحضور محتاط پڑھائی ہیں۔

کتاب کے ترجمہ و تشریح اور تحریر کی تبیر میں اس ناکارہ کو جو تعجب اٹھانا پڑتا اس کی وجہ سے مقصود نہیں، نہ اسے الفاظ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اپنی محدودی کا اندازہ ضروری ہے۔ بس یون بھی ہے کہ کسی توان آدمی کو ایک بھاری پھر اٹھانے پر مأمور کر دیا جاتے اور وہ مکین اس ملک پر اپنی ساری قوانین صرف کر دیے۔ اس کے باوجود اگر اسے کامیابی نہ ہو تو ملامت کا نہیں بلکہ عفو و ترجم کا مستحق ہے۔ اسی طرح خاتم النبیین میری استعداد سے بہت بلند و بالا تھی پس اگر میرے کوتاہ قلم کو کسی جگہ ادا تے مطالب میں لغزش ہوتی ہو، یا کسی تعبیر میں کوئی سُقُم نظر آتے تو مجھے اپنی بے بضم احتی کا اعتراض ہے اور میں اہل علم سے عفو و اصلاح کا خواستگار ہوں۔ اور اگر کہیں ہماہ کوئی بات ملکانے کی بھلگتی ہو تو یہ حق تعالیٰ شانہ کی عنایت اور میرے الکار کی کامت ہے فتح درگہِ عالم جان خاک کا بستم مصنف امامؒ نے جگہ جگہ مرا ملام احمد قادریانی کو ایں شقی اور ایں لعین جیسے الفاظ سے ہادر کیا ہے، اور ترجمہ نے بھی اسی کا تبعیع ضروری بھاہے۔ ترجمہ اس سلسلہ یہ کسی معتقدت کی ضرورت محسوس نہیں کرتا۔ کیونکہ دعویٰ نبوت کی وجہ سے جو حیثیت مسیلہ کذاب اور اسدِ رضی کی تھی وہی مرا قادریانی کی ہے اور جن اتفاق و خطابات کے وہ مستحق تھے وہی استحقاق مرا قادریانی کو بھی حاصل ہے۔ امامؒ کی اس امانت کو اردو قابل ہیچ پیش کرتے ہوئے ہیں بارگاہ و رب العزت یہی سجدات شکر بجا لاتا ہوں۔ اور اس کریم مطلق سے ملتجی ہوں کہ اپنے متعبد بندوں کے طفیل اس خیر خدمت کو قبول فرمائے اور اسے اپنے بندوں کی ہدایت اور اس ناکارہ کی نجات و محفوظت کا ذریعہ بنائے۔

شنبیدم کہ در روز امیدہ و زیم
چنان را ہ نیکان بخشد کریم

بندو فخر یو شف لدھیانی عناۃ عنہ و عناہ

خود مجلس تکفظ ختم نبوت پاکستان

تعلیق روڈ مطہان

۹۰ جادی الآخری ۹۳۴

خاتم النبیین

تألیف: امام حضرت عبدالعزیز شاہ کشیری فریدنہاد

بسم الله الرحمن الرحيم

— محمد و شکر نامه دو مررت معتبر را که خاتم کون و مکان و زمین و زمان است، و صلوٰة و سلام نامه دو بر سر در بگانه است و هر موجود که رسول الله و خاتم النبیین و غایت کن فکان است و بر آل و اصحاب دے، و کافد افتت
مرحومه و انجاپ دے.

۱- خدا نے کردار و روزِ جزا است	بخوبی خوش، ناش خدا است
بُست وے ایں هست بالا ولست	بوئے هست، شد هرچہ موجود بست
دُگر نیک بینی، ہموں ذات او است	دُگر جملہ ایں وفتر، آیات او است
بایں بارگاہ ایں کہ بانگاہ درا است	بس از نوبت خواجه دوسرا است
محمد کو پُر فتح و خشم پیام	علیہ الصلوٰۃ و علیہ السلام
وجودش کو خود آیت و رأیت است	حمد بود تمیید داؤ غایت است

— سپس بندہ یعنی میرزا محمد اور شاہ کشیری عفانہ علیہ السلام بعاليٰ خدمت
کافد اہل اسلام از خواص و عموم عرض می دید، کہ ایں مقام آیت درختم تبروت
و تفسیر کریم خاتم النبیین، کو در روز الحاد و زندق و کفر و ارتقا و کادیانی۔ علیہ ما علیہ
صورت تحریر بست۔ و اگرچہ ایں شخص بہرہ از علم و عمل نداشت۔ و از فرق تا قدم
از فضائل علم و فہم و تقوی و طمارت محض فارغ و عاری بود۔ و یعنی حقیقتے را از
حقائق عُرف فاصل صحیح نہ فرمیده، ترکیب دے از جُبْط و خلط و جمل مركب و ذلّ

د خوارمی بوده، لیکن دعویٰ نبوت و مشیت کرده تمکلک در آئستِ محروم گذاشت
 ۴ — ها کسانیکه در تفسیر قرآن حکیم و حوار لغت غربِ عرب را ذوق
 دارند ازین مقام مخطوط و ممزوق توانند شد. و ببر که اعجازِ نظر تنزیل در
 مفردات و ترکیب و تقدیم و تمازیر و تعریف و تکثیر و حذف و ذکر و اطمیار و
 اضمار و فعل و فعل و ایجاد و اطباب و پیدا و فهمیده باشد هر آینه در اینها
 حق دادرگ مراد شکون نخورد. و باین دلیل هرچه است در پیدا قدرت است.
 هنّت یَحْمِدُ اللَّهَ فَلَا مَفْسِلَ لَهُ وَهُنْ يَضْلَلُونَ فَلَا هَادِيَ لَهُ حق تعالیٰ
 حق دا بیل حق رانصرت و معونت دا باد سه

در د سرِ ما بعین سرِ ما است بارے که بردوش ما است دو شاست

(۱۵۱ جمیری) — ۵

حضرت حق! دین حق استاده دار تاز سر کفر بر آرد دهار
 نجم پئے بجم شیاطین فرست زیر زمین همچو خراطین فرست
 هست چه در دستِ من مستمام بزم تو کنی هرچه کنی بے کلام
 من نه پئے خویش در آویختم بهر رضاع تو سر انگیختم
 هلاک که در سینه بگنجد درون از پئے تنقیس برآمد بروں
 اسے بگلک هاک دا اے بے نیاز! کار تو از قست نه از خانه باز
 خود تو پئے دین خود امداد کن بیخ و بُن روست والخاد کن
 ۶ — باید داشت که در اجرائی سلسلہ البت و پیرت بلا فعل
 تلازم عقلی و یا شرعی نیست، لیکن مشیت از لایه نبوت اول اور ذریت
 نوح علیہ السلام نهاد، سپس در ذریت ابراہیم، دایشان دعاء ہم کرده اند که

وَابْتُ فِيهِمْ تَرْسُلًا فِنْهُمْ نَهَىٰ وَابْتَ چون بسوئے معانی مضاف
باشد متفضیں اجراء آن سلسلہ بود . چنانکه در فتوحات از باب ثالث
عشرہ شنبه است آورده که "بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اب روحانی ما ہستند" ، و
آدم علیہ السلام اب جسمانی ، و نوع کر آدم مثانی انه اول آباد در رسالت
اند ، و ابراہیم اول آباد در اسلام — پس این کلمہ ناظر بسوئے ایں مرام ہم
است — و برین تقدیر خیال رفتے کہ شاید ایں سلسلہ من بعد در ذریعت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہند ، لا جرم کفته شد کہ سلسلہ ابوت نیست ، و
لیکن سلسلہ نبوت دا تم بلا فصل است ، و تجدید وسے نخواهد شد ، وابت کہ
متفضیں اجراء کہ ام سلسلہ می باشد ، و در ایں جا اگر بودے مناسب اجراء
سلسلہ نبوت بودے ، موجود نیست ، بلکہ بجا تے آن ختم نبوت است .
پس این است وجہ اشاقی کلام کہ در لکن شرط نہادہ اند ، و بیارے را اذان
ذہول و غفلت داقع شده ، و ز دانستہ کہ ابوت مناسب اجراء است
وابت بمعنے اصل از ہمیں متفرع .

— و اکنون حاصل آیۃ آفت کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے
نبوت نیستند ، بلکہ برائے ختم آن . و اجراء بالاستفادہ را بالاولی تانی است
کہ ابوت در ای صورت اوضع است ، برخلاف استقلال — فافہم .

— و اگرچہ در زمان سابق بادن بی لاحق نبوت بی معتقدم بحال نامد ،
تمہم صادق بود کہ بی دیگر رسید ، دایں عہدہ تازہ شد ، برخلاف عہد خاتم الانبیاء

ک من بعد کے نیا یہ۔ ولہذا فرمودند خاتم النبیین۔ یعنی خاتم اشخاص۔ و ازاں لازم آیہ ک خاتم نبیت ہم شوند، و چون تجدید نکر دہ شود و اتم بلا فصل نہ۔ — دایں ہم احتمال نہ کر خاتم نبیت مستقدہ باشند، ولیکن با تباع ایشان جاری مانند بلکہ خاتم اشخاص ہستند، واوشاں یا ہم باعتبار شخصیت قلایر دارند، یعنی نبیت اوسان احتمال باشد دیا با تباع، و در ہر حال من حیث شخصیت اشخاص متغیرہ ہستند، و وجود متحابیہ۔ نہ اینکہ در صورت اتباع تغایر شخصی از تندر مطروح شد، بلکہ در تعداد ہمچنان ہستند کہ بودند، و نفس قرآن بنظر ختم ہمیں عدد و اختمام ہمیں سلسلہ آمدہ، و بسوئے تقسیم نبیت و ابداء اقسام احتمال داتباعاً تعرض نفر مورثہ، پس اہم امظوق قرآن۔ و اعتبار آنچہ در نظرے سطروح است اخلاق قرآن از محظ و مقصودے است، کہ اکبر الکحاو است۔

— سپس تقسیم نبیت بسوئے اقسام، کہ نبیت انبیاء بنی اسرائیل کو بر شریعت موسوی بودند، شرعاً اتباع نبووٰۃ بخلاف سلسلہ محمدیہ کہ شرعاً لہ علما روح گفت اند ک قول دے تعالیٰ و خاتم النبیین، از جانب حضرت حق وصیت است، و ایقاظ و تنبیہ عالمین را کہ این پیغمبر اخوبین پیغمبر است، و آخرین جھن ک تمام کردہ شد و دین شے اخرين دين و آخرین پیغام خدا۔ نشو کہ از دے محروم ہانید۔ همچو قول مستسر قوم ک اين کلام من باشما آخرين کلام و آخرین حمد و وصیت است، مہادا که ضائع کنید، وقت فوت سازید۔ و معلوم است ک رسول برائے امت خود ہستند و خاتم با قبیار سابقین۔ دایں نکتہ کہ علام روح ارشاد کر دند بغايت لطیف است، و اسلام نعم ازان واضح می شود ک من بعد فتنہ کے نہانید۔ منہ۔ (حاشیہ ت اگلے صفحہ پر)

اتباع آن حضرت است، کلاسے بے معنی و تسویلے از جانب خود است.
خصالی فاضله در هر جا موجود باشند، سپس آن خصالی و مزا یا بمنزله شرعاً
بے تاثیر و مرقب علیه محض ہستند و یا بمنزله بدب و مقت مورثه؛ این
هر امور غایبی است. دوین سعادی آن که این منصب از مواعظ است نه از
مکاسب. پس حال نبوت؛ اگر من بعد ہم جاری پودے، یکسان بودے،
چنانکه در چشمکه مسیحی ص ۲۴ جو داعم من حیث لایدری التزام کرده.

۱۱— و اعجوب ازان اینکه خود را اسرائیل ہم می کوییم. پس فرق میسے اسرائیلی
دیسی محمدی، چنانکه می سراید از میان برخاست.

۱۲— و چون انبیاء و بنی اسرائیل کو بر شریعت توراة بودند شریعت پدیده
ذاشتند پس نبوت ایشان بغیر تشریع بود، و ہمچنین ایں محمد بعد خاتم الانبیاء چاری
دارد، فرقے در منصب پرسود کرده بایشان یا چکور نہ نامند، و با امت علاقه
صادی در خارج و حیان حق افتاد. اعتبار ذہنی را که او پیاو کرده باقیت
چه کار و چه اعتبار؟ که امر ذہنی در دین اذہن معتبرین است لاغیر، ام در خانہ
خود ہرچہ تراشند تراشیده باشند، که بمحاب و رہہ ہندی 'من مانی' است،
یعنی سخنے که فقط دل فرض کرده، و حدیث نفس راندہ باشد، و تئاداشتہ
(حاشیہ لہ صفرگذشتہ) و تناقض کاریانی درین مفہوم از رسائل مراقی مرتضیٰ ص ۱۱ (یہ اعتقاد رکن
پڑھتا ہے کہ ایک بندہ خدا کا عیسیٰ نام جس کو عبرانی میں یاد کرتے ہیں تبیں بسن تک ہوئی رسول
اللہ کی شریعت کی پیروی کر کے خدا کا مغرب بن). منه

لے (خوانے مجھے یہ شرف بخواہے کہ میں اسرائیلی بھی ہوں) ایک غلطی کا ازار ص ۱۵. منه

و بس، دخول ہے خواستہ گریجی.

۱۳ — حدیث مشہور کہ ثبوت را بھارت حتیٰ تشبیہ دادہ ہے ایں اعتباراً و آخر مات ذہنی را استیصال کر دہ، واڑ ذہن پر حس رسانیدہ، کہ حامل چیزیات و اعتبارات نیست.

۱۴ — چون ماں ہمارت عمارت را با تمام رسانیدہ ختم کند، مزدوران را نی روک کہ مناقشہ لئند کہ ختم عمارت تعمیر است.

۱۵ — البتہ بقاہ شریعت سابقہ دیا تجدیہ امرے معلوم الحال و مفہوم است، و ہمچنین بامن نبی لاحق در بنی اسرائیل بسا اینکہ امت فُوشہ نہ دگھے ایں علاقہ ہم تبدیل می تو ان شد، زیرا کہ بقاہ و تبدیل ہر دور اتحل است۔ پس علاقہ بقاہ شریعت و تجدیہ آں، و ہمچنین علاقہ امت کے پومن، تبدیل تو ان شد۔ دایں فردوق معقول المعنی ہستند و اثرے دارند۔ بخلاف فرق ایجاد کر دہ ایں ہم کہیج اثرے و اثارہ در دین سعادی مدارو۔ محفظ احتراز و اتباع ہو است، و کے راحت نیست کہ اتاباع ہوائے نفس خود رجم بالغیب کند، دحاکم آں شوو، کہ سواہ دلیل قاطع مسحون نیست.

۱۶ — در سابق ہم تو ان گفت کہ نتیجہ اتابع بود، و در لاحق ہم تو ان گفت، دور خارج و شاہد در میان ہر دو فرقے نیست۔ صرف اعتبارے ذہنی است کہ ہیجاو کے در دین داخل نتوں شد، و ن تفریع برآں درست.

۱۷ — البتہ حق ہم کمالات و فیوض ثبوت را ہماری گفتہ اند، دباپ ثبوت راحب نعم قرآن و تو اتر احادیث کہ غیر محصور پوں کدام تعمید و

اشتراط آمده اندر، مسدوده - پس چنانکه ایں محمد محل نعم از خود تراشیده بتوت
متقدّر را او هم بحسب ز عزم خود آجیا ^عا للنفع ممنوع می دارو، و تقييد از جانب
خود برای نفس خود پیدا کند، آیا اهل حق را حق نیست که بتواتر احادیث ملی
مرؤس ^عالله شهاد و علا اعين الناس - پس ذکر کدام عرف تقييد، و
اجماع بلا فصل از صدر اول، تحریف دے را مانند کالائے بد بر ریش فی
می زندگ

— ۱۸ — د معلوم باوک در میان رسول و نبی تباين نیست، لقول تعالیٰ
وَحَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا لَهُ وَنَبِيٌّ مُساواةٌ، لقول تم وَهَا أَمْرُ سُلْطَانٍ
مِنْ قَبْلِكَ مِنْ تَرْسُولٍ قَلَّا نَبِيٌّ لَهُ پس چون ایں دو نسبت نیست
لابد گر نسبتی است، و آن از همین کریمہ ^عها حکان محمد ^عآبا احمد ^عمن
رِجَالِكُمْ وَلَكُنْ تَرْسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ^عستفاده است، کاغوم
نبی و خصوص رسول است - رسول نزد جمهور علماء آن کتاب و یا شریعت جدیده
دارو، یا بشریعت قدیمه بسوئے قوئے جدید فرستاده شود، چنانکه ایں
بسوئے جو هم معنو نبی که صاحب وحی باشد عام ازیں قید و دجرای استفاده
آن که اگر مساوات بودے پس مقام مقام ارجاع ضمیر بود، ن مقام انهاه -
و در خاتم النبیین که اسم ظاهر آور نه برای همین نکته آور دند که محظوظ فاتحه بکلمه
عکوم عکوم اختتام باشد، و من بعد اقطار ^عگلی منطق شود - پس ایں صیغه
نه حضرت شاه عبد القادر در موضع اقرآن از سرده مریم فرموده که رسول آنست که کتاب
دارو، و یا امت - و ایی مختصر است - منه -

بر عکرم بنی و خصوص رسول دلالت کرو. و معلوم است که ماده افتراق این عمرم از
خصوص صورت وحی بدون شریعت و کتاب است، و بسبیب یمین ما در اخلاق
تبیلی خوان از اضمار بسویه اهلمار شده. پس بعد نیم این نکته جزیله آیت
نقش بر القطاع ثبوت خیر تشریعیه است آرایه از القطاع ثبوت تشریعیه.
زیرا که اهلمار بجانب اضمار برای افاده همان اول واقع شده، که این مهد
بسیب قلت علم و کثرت جمل بسویه آن همایت نیافتن والحمد لله الذی
عافنا فما استدله به

۱۹— و خاتم الانبیاء با قبار عده و انبیاء که بمنی بر تفاصیر اشخاص است،
نمایانه و گر، خاتم، مستند. و چنانکه ابوت ایشان بحقی رجال بالغین به قسم منقطع
است، و تبیثی هم البطل شد، ثبوت هم در آنالذی حق قسم نماند، و مقدار نشده.
وقاریش واستفاده آن نماند.

البته ثبوت شخصی ایشان در بدل دائم و قائم است که تمریث خود موجود
است چنانکه الابنیاء أحیاء و ف قبیوں هم ریصلون آمده له
دلنه اور یمین سوره فرمود و آزو وابعه، امها تهمه پس گر علاق را باقی
داشت، نه ایں سلسله را.

۲۰— و حاصل آیت مع کمال قصد تبیثی آن که شما که سلسله ابوت را جاری
می فرمید، که مناسب اجراء ثبوت است، در تقدیر ما ختم ثبوت نه اجراء
بر دست است. و بیمیں وچ لفظ ابوت را گرفت، نه لفظ تبیثی را. و کلام فزند

لئه رداه ابیسته دابویل دابزار من حدیث اسننه و صحیح البیشی (فتح الباری ص ۲۵۴) مقال المیشی رجال
المدخل شعائی (طبع الزهاد ص ۲۷۸) مکاہ حواب: ۶

بر وقت زدن موجود هم نبوده — پس ترک لفظ تئی براتے همین نکته است
لاغیر، در نه حق مقام ابطال تئی بود.

۲۱ — دشاید لا نویشت مَا تَرَكْتَنَا هُصَدَّقَةٌ از همین کرید مخواز
است، یعنی نه توریث مال خواهد بود، و نه توریث بیوت، که از آب میرے
شود. چنان که میر شفی و بیویت هر ف ال یعقوب له و ویویت میلماں
داوود شه ہر دا حتماً فوشه اند؛ ایں جاہر دو نیستند، البته یک رسالت د
ختم بیوت است که آخر یکیه ناند، و رسانی مالففت دے ہیشہ پر خورید،
و منتظر توریث نانید.

۲۲ — دشاید از همین تناسب بحقیقت حضرت علی حدیث آنست هنی
مَسْنُونَةٌ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِنَّمَا لَا يُنَزِّلُ بِعَصْبَيْفَ —
آمده، که مشاری استثناء تشبیه ذات علی با ذات هارون نیست، زیرا که لفظ
حدیث ایں نیست که آنست مَسْنُونَةٌ هَارُونَ بل آنست بحقیقت مَسْنُونَةٌ
هَارُونَ مِنْ مُوسَى که تشبیه علاقه با علاقه است، یعنی چنانکه موسی ملیک السلام
هارون ملیک السلام را خواست. من ترا خواست ام، و یکین ازین اخوت، بیوت
مردود نیست، و در خصائص ص ۲۹ از طبرانی آورده إِنَّمَا لَا يُنَزِّلُ بِعَصْبَيْفَ
دلاء و راء اشنا.

۲۳ — از اثبات ابوت قبیم توریث بیوت بود، و چون نقی آن کردند

له افرجه الشیخان من طبع ایک دلکرۂ ص ۵۶۴ — لئے مسلم : ۹
گے انخل : ۱۰

گے اخر ج اشیخان علی سعد بن ابی و قاصی مشکراة ص ۵۶۳ -

است در اک بختم آں مناسب افتاد. و ظاہر است که اگر نبوت حضرت علیٰ مقدار
بودے ہر آئینہ باتیابِ آنحضرت بودے، ولیکن آں ہم متعدد نیست، پس ابدیہ
ایں قسم ہم محسن اصحاب است، و برائے تکشیہ ہواستے خود۔

۲۴ — دچوں صاحب اختیار و مالک زمام امر حکم کند کہ فلاں سلسلہ
متده را بر فلاں حد ختم خواہ کرد کے اگر اجزاء آں بتاویں، کہ مساوی تحریف
بود، تجویز کرد، با صاحب اختیار و مالک امر معاف فہمی کند و تمثیر بالکلام دے
زیر اک دے خود استاد ابیان کردہ حد می نہد، و ایں متعدد در مراجہ دے
کلام دے را برخلاف مراعم دے فرمی آرد۔

۲۵ — پس دوچہ بُرّت در سابق باقی بود و بر خاتم الانبیاء ختم شد، و
زمزم آخر مشمول ہ بُرّت او شان گردید۔ و ختم کردن کدام کار با صاحب
اختیار پر متأذیت بآخرب کدام وقت ختم کردے؟ و من بعد سوال ہ پھنس است
کہ در حدیث آمدہ خلق اللہ حکل شی فمن خلق اللہ
لله حول ولا قوۃ الا بالله۔

۲۶ — و انتہا امر گاہے بسب قدان قابل باشد که نقص است،
و گاہے بسب ارادۃ فاعل کہ برکال رسانیدہ ختم کند، و ایں کمال
است۔

۲۷ — و یحتمل کہ مراد صدیقہ قو تو خاتم الانبیاء ولہ تَعَوُّذُ مَا
لہ متفق علیہ من حدیث ابی ہریرہؓ۔ مشکراۃ ص۱۵۔

لَوْ بَيْتَ بَعْدَهُ بِمَا نَهَا إِلَيْهِ اِمْرٌ بَشَّرَهُ كَمَا ذَكَرَهُ بُشْرَتْهُ هُنْ مُحَمَّدٌ
شَدَّ وَحْكَمَ وَسَعَ بَاقِيَّةَ زَمَانٍ فَرَتَتْ كَرْدَيْدَهُ . چنانکه محتمل است
که بمحاظه آدم حضرت میمی علیه السلام فرموده باشد .

۷۸ — تعلیم تکینه علم استاذ را واستفاده کمالات حسب فطرت
خود ماده هالم است ، و همچنین استفاده مریبی از مرشد موحد و
معهود . و انعکاس نبوت واستفاده آن بصیرت در راضت و اتباع
در تاریخ دین ساوی حقیقته مدارد ، و عنوانه است که تحت آن مفخران
نیست ، و نه کدام حکم مرتب مانند آنکه بدعاوی اتحاد با باو شاه ادعه
لقب وسے کنه و سرتائے لبی راسزو درسد .

۷۹ — و معلوم باور که اجراء نبوت باستفاده از حضرت خاتم الانبیاء
من حیث العربیت هم در آن کریم باطل است ، چه کله لکن برای تصریح
لقب است و با بعد آن در بدیل ماقبل می باشد ، و در میان هر دو تبادل و
تمافع شرعاً است . تبادل و مبدل من جمع نشوند ، چنانکه در کتب معافی دخوب
تفصیل مذکور است . و در میان ابوت و ختم نبوت بلا واسطه همچنین تمافع نیست
که ثانی در بدیل اول افتاد ، و شرعاً استعمال لکن موفق شود ، بلکه هر دو جمع می توانند
شده . پس تفسیر آیت چهل است که از مگذشت که از ابوت اجراء نبوت
متوجه بود ، پس ابوت را نفی کرده در بدیل وسے ختم نبوت نهادند ، چه در
بعض ابوت و ختم نبوت گوئه حسب سنت سابق تمافع بود ، فاعلموا افtro

۴۰— و فی الحیة نہوت برائے تکمیلِ نفسی ذراست انبیائیت کو آن تکمیل دلایت است، کہ جزو مندرج در نہوت است، بلکہ برائے تشریع دیا حفظ و ابقاء آں دیا است امت۔ و درینجا شریعت خود کمال یافت، و حفظ را خود حضرت حق متكلّل کر انا لَهُ لَحافظُونَ وَاکنونَ نَتَشَرِّعُ مَا نَدِدْ حاجتِ حقط۔ چنان کہ می بینی کہ در خارج محفوظ است، و جزو تکمیلِ نفسی دلایت است۔

۴۱— دشاید لفظ ختم در عرف لفت پاشخاص ائمّت باشد، و انقطاع بوصفت رسالت و نبیت، ناشخاص۔ ختم امتداد ما قبل رامی خواهد دایں امر در مفہوم انقطاع معتبر نیست، پس قرآن فرمود که اشخاص ختم شدند، و حدیث فرمود کہ ایں خمده باقی نماند، دیا منقطع شد۔

۴۲— صورتِ عالم ناز ابتداء کمال گرفته اند، و نہ بہ تماشی ادوار و اکوار، بلکہ بر طور تربیت از تبیید بسوئے مقصود، چنانکہ در جواہر و آجر و نباتات و اشجار و حیوانات و انسان مشهود است۔ و چون مخلوق را از نفسی واحدہ آغاز کر دند، سپس بر دفور و کمال رسانیدند، معلوم شد کہ ذاتِ اکلن را همان وقت خواهند آورد، نہ بر کسی ایں۔ و چنانکہ ابتداء بآدم صوری و زماني است، نہ کدام اعتباری و اضافی، ہمچنین انتہا بخاتم الانبیاء صوری و معنوی ہر دو گونہ ہایہ برو، یعنی من بعد انقطاع اصل نبیت و کمال آں ہر دو باید، نہ اضافی دیا معنوی فقط۔ و ہمیں است مرزاً ولی حدیث عرباضی بن ساریہ عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقْرَبُ خاتم النَّبِيِّينَ وَإِنَّ أَوْمَمَ الْمُجْدِلِ فِي طِينَتِهِ مَرَاةً أَنْسَتَ كَوْدَ بَدَائِيتَ اِمْرِنَاهِيَّتَ بِرَمَنَ مَرْعَى لَبَوَ، مَنْ جِئَتِ الزَّمَانَ وَمَنْ جِئَتِ الْكَمالَ مَهْرَوَ - وَأَكْرَافَانِيْغِيرِیْمَ نَحْتِيقِیْنِی، مَقَابِلَهِ بَادِمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَوَتَ شَوَوَ، دَحْدِیثَ بَهْ رَبِطَ مَنِيْگَرَوَ - وَإِنَّ مَضْمُونَ دَرَاهَادِیَّتَ مَحْكَرَرَاسَتَ -

۳۳ — وَمَنْفِي مِبَادِكَ آنَخْفَرَتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَهَ دَارَوْ بُهْوتَ وَمَقَامَ وَمَسَافَتَ آنَ رَا ازَ اُولَى تَآخِرَتَهُ فَرَمُودَهَ اَنَدَ، وَلَهَذَا دَرَ اُولَى تَآخِرَهُوَرَ يَا قَنْدَهَ، دَحَادِيَّهَ اِيَّسَ دَورَهَ شَدَنَهَ - وَبَرِیَّ تَقْدِیرَهَ آهَدَنَ کَے دَگَرَ بَعْدَ اِیَّشَ، اَكْرَچَ پَاسْتَفَادَهَ اِزِیَّشَ بَاشَدَ، مَنْقُصَتَ اِسَتَ کَبَذَاتَهَ خَوَادَآاَ مَرَحَهَ رَاهَهُ نَفَرَمُودَهَ اَنَدَ - اِنَّ نَكْتَهَ رَا خَوبَ بَايدَ فَهِیدَ وَبَنْجِیدَ کَاِنَ غَبِّیَ شَقَقَ اِزاَنَ حَمْرَمَ مَانَدَهَ اِسَتَ -

۳۴ — در فترهات از باب ثانی و ثمانون و ششماده چيز سے از چين خواتم دفاتر اُور وہ وزیر سعادت آن خواتم سابقين را نساوه، نه استفاده ازو شان من بعد، که ختم ملى الاطلاق صادق نماند -

۳۵ — دَائِنَ اَمْرَهِمْ قَابِلَ بِحَائِدَ اِسَتَ کَفَتَنِیْ کَالَّا اَنْجَرَ بِعَقْبَرِیْلَمَ مِبَادِهَ اِسَتَ، بِعَقْبَرِیْلَمَ مِسْتَنَدَ اِسَتَ، کَه مَرْتَخَرَ بَاشَدَ - وَشَایِدَ دَرْ قَوْسِیْ زَوَلَ وَعَوْجَیَ کَمَقْرَصَوْفَیَّهَ کَرَامَ اِسَتَ - وَشَایِدَ دَرْ يَتَنْزَلَ الْاَهْرَبِنْهَتَ دَبَازَهَنَ - اللَّهُ ذَهَبَ المَعَارِجَ اَشَارَهَ بِسَوَءَهَ آَنَتَ - اِنَّ گَوَنَهَ دَاقَعَ شَوَوَ - وَشَایِدَ دَرْ سَنَتَ اللَّهِ دَرْ بَهْجُو خَوَاتِمَ صَورَتَهَ خَتَمَ مَعْنَوِیَّهَ یعنی خَتَمَ کَلاَتَ

بیین ختم زمانی آمده، چه هر معنی را صورت است مناسبه، و همچنین
مرتبه و مکانه را. و چون آنحضرت مثل اللہ علیہ وسلم را فاتح و خاتم گردانید
بوده بیان صورت بود. فیلسوف اشراف شهاب الدین مرجع جمل اقسام تقدیم
و تأثیر زمانی می نمد.

۳۶ — دایین امریکم باید فهمید که مدلول لفظ ختم را تعلق با قبل است
؛ بنا بعد پس بحسب مدلول آیت تعلق کر آنحضرت را بانجیار است ہمگی تعلق
خاتمیت است، و آن با سابقین باشد، ن با لاحقین. و ادشان زیر بیارت
مانند که اتباع سابق لاحق را وضع است در کمال لاحق پس بست مکن ایں - و
رعایت پیشتر باشد، سلطان بعد شان. چنانکه انبیاء نیزه الامراء بعد
اجماع در بیت المقدس برائے صلوٰۃ بسوئے امام می دیدند. غرض اینکه
هر چیز کی راز مقتضیات اجماع باشد بعد وے آیید، ن قبل وے.
چنانکه در باب آدم علیہ السلام ہم سلام پیشتر آور وند و خلیفہ من بعد.

۳۷ — راختمام کمال بر کے و اتمام مقصد بر وے فی نفس فقبل
 تمام است، و معارض تموضعی ساز بودن - پس اگر ایں دو امر را جمع کردن
است صورت وے بیین است که سابقین را زیر بیارت دهند، و ختم
کمال کنند چہ با درون لا حقین ثابت خواهد شد که مقصد ہمنز تمام نشده،
بلکہ زیر کار است.

۳۸ — فی الجلد چون در زمان انبیاء و سابقین زمان مکتد بود، یکی را بعد
دیگرے برائے تکمیل کر آور دند، و چون اراده انقرافی عالم نمودند نوبت

بختم الانبياء رسید، دایین سلسله را ختم فرمودند. و اکنون ایں شبهه که ثبوت
بنی ساز نماند شبهه شیطانیه و قیام سوچیانه و احقداد است، و مزاحمت
است با صاحب ام که مالک الملک است.

۳۹—— داین اول ابلیس آغاز کرده، که برآتے او هم خود از بُشَّتَ
حق تعالیٰ فرموده که ما خاتم الانبیاء را ختم نبینیم گردا نیمیم، ایں شقی می گوید که
برآتے تراشیدن انبیاء آمدند. داین گوشه هرچه معاشره دُعْنَاقَهُ حضرت
حق ابلیس کرده که از بُشَّتَ دے باین شقی رسید.

۴۰—— و قیام ثبوت بر قوتِ مُولَدَه که برآتے ایقاوه نوع می باشد
دور انواعِ تنازل نهاده اند می کند. حق تعالیٰ اعلان ختم عهد و ثبوت می
فرماید، و همین نوع را ختم می کند. و الله یقول الحق و هر یهودی
السبیل.

۴۱—— پس نجوع در جمیع شخص اکبر، که مجری عالم است، نظام
نهاده اند، و کمال عالم را بر سر در کانت ختم کر دند، "اول الفکر آخر العمل".
اخقر و دسته گفته است:

اے خستمِ دُنیا امّت تو خیرِ ائمّم بود
چون شر که آید همه در فصلِ اخیری

۴۲—— و معلوم است که هر کثرتی که راجح بسوی دحدت نهاده
در دیے نسلک نگرد و مانند شیرانه منتشر است که در حدود تلاشی است،
و در هر چیزی که دحدت قری است گلابی تراست، و سورتِ زعیمی

اشرف - در روح انسان، سپس هیکل دے، سپس دگر کائنات موالید درجه بدهی تا میل باید کرد، مانند قاشش و سامان متفرق نیستند، و نه مانند عناصر که ماده است، و ازین جا فیلسوف می‌گوید که از ماده کثیر است از صورت خود.

— تمت تمام شد و کار نظام شد، و بحث اندریں که آن دین دین لعنتی است که «نبی ساز» نباشد، امنان سابقه را هم با انبیاء خویش می‌رسید که وجہ اختصاص شما چیست - و همین معارضه ابلیس با حضرت حق جل و علاش نه کرد که چرا اتهام امر بر اصطفاء و اجتباه حضرت قریب باشد؟ که این بحث بطور ازیز از ابلیس بسوئی ایں مدعی رسیده و حقیقته الامر آنکه چنانکه ایم سابقه و را طلاق انبیاء سابقین می‌گذاردند و حسب مشیت اللہ رات پ قرب غیر از ثبوت می‌یافتد و با انبیاء هر یک شخص از آنست مبارات نگردد و نیاد نیست؛ پس چنانکه لست آن نبی در این زمان با آنست خود، که مشتمل بر نبی نبود، متحقق بود - اکنون مشیت اللہ ایں است که ہاں نبست را حده تا آخر زمان مادر ایں علاوه با هم آفتد، بل و اسط تمام مالک ماند.

— و حدیث ترمذی از همه غم و هم شفای صدور موصیین کرده ان الرسالۃ والتبیرۃ قد انتقطعت فلَا رَسُولَ بَعْدِی وَلَا
بَنَیٌ قَالَ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ الْكَنْبَرُ الْمُبَشِّرَاتِ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ ؟ فَقَالَ مَرْوِیٌّ يَا مُسْلِمٌ
هُنْ جُزُءٌ قَرْبٌ أَجْزَاءِ النَّبِيَّةِ - نہ احادیث حسن صحیح پس ایں حدیث بس همین گزین است کرده. و صاحب فتوحات در باب شالش و عشرون

و شکا ته ہم چیزے دریں باب فرموده.

۲۵ — دچوں زیر سیادت آنحضرت ہمه انبیاء و سابقین ہستند، و در محشر تحبت نواہ دے، و نیز نبی الانبیاء ہستند، چنانکہ علماء و عرفان تصریح فرموده اند. پس انبیاء و سابقین در ما تحتی آمده دریں باب از انبیاء لاحقین مستغفی کر دند، و دگر حاجتے نہاند، و صادق آمد کر نیتی ہستند کہ ما تحت انبیاء دارند، مگر سابقین نہ بعد ادم شان۔ لظایم فرماده

کنت نبیا کہ علم پیش بود خستم نبوت نحمدہ سپر

۲۶ — و ہمین است موقوٰتی حدیث نبوت الائخر وَ النَّاسُ إِذَا مُتُّوْلَدُونَ^۱ و حدیث کنست اول النَّبِيِّينَ فِي الْخَلْقِ وَ أَخِرَ هُمْ فِي الْبَعْثِ کہ ابن ابی شیبہ و ابن سعد و غیرہم روایت کروه. و تفسیر دے در حدیث و گر آمده قال اِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ مُكْتَوِبٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَ إِنَّ أَدَمَ لَمْ يَجِدْ لِفِي طِينَتِهِ - و رواه ف شرح السنة و احمد ف مسندہ کما ف المشکوٰۃ. و مراواز مکتوب نہ محض مقدر پورن نبوت است؛ زیراً کہ در ہمہ انبیاء مشترک است، بلکہ تشریف پاییں غلط و اختصاصِ الٰی است. و از پی جامعلوم شد کہ نبوت از موادِ بُرْجَانیہ است، داز مکاسب. و ہر وقت کہ از نشأت خواہند ایں تشریف ارزانی دارند، و پاییں منصب استاد و فرمائند. و اخرج مسلم من حدیث عبد الله بن عمر و بن العالی عن النبی ﷺ علیہ و سلم انہ قال اِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ كَتَبَ مَقَاءِ مَلَكِ الْخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ

۱. اخراج الشیخان من حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ. مشکلہ ۱۹ تے ص ۵۳

بِخَمْسَيْنَ الْفَ سَنَةٍ . وَكَتَبَ فِي التَّرْكِ أَنَّ مُحَمَّدًا خَاتَمُ
النَّبِيِّينَ ؛ كَذَافِ المَوَاهِبِ الْلَّدْنَيَةِ وَلَمْ يَجِدْهُ تَامًا كَذَلِكَ فِي
النَّسْخَةِ الْعَاصِفَةِ مِنْ مُعِيزِ مُسْلِمٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَعَنْ
عَلَيْفِ شَامِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "بَيْنَ كَيْفِيَّةِ خَاتَمِ النَّبِيِّ
وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ" . رِوَاهُ التَّرمِذِيُّ فِي الشَّاملِ . وَعَلَيْهِ بِمَعْنَى هَا
يَخْتَرُ بِهِ الشَّيْءُ أَكْرَجَ دِرَابِيدَهُ وَضَعَ أَغْزِينَ آيَهُ ، وَلَيْكِنَ دِرَنَطِرِ ثَانِي اُول
اُقْدَمِ ، وَبِسُورَتِ اِيَّ اِشَارَهُ اِزْ حَفْرَتْ مِيَّاَهِ در مسند طیالسی ص ۳۵۲
آمده است .

۲۰ — سپس ایں شبہ کہ دین کا مل آنست کہ نبی ساز باشد، گفتہ
آید کہ اگر کار بر طیت بالطبع دایکاپ ذاتی است، چنانکہ ابلیس بحث کردہ
و بلطور ارادت اولادوے را رسیده، پس آن امرے است کہ خدا آن وقت
تسلیم کر دے۔ و اگر حوالہ مشیت وارادہ است پس آن تشریف و اختصاص
است کہ بر بالائے ہر کے راست نیا یہ۔ و ایں جا صورتے ڈگراست، کہ
امر نبوت را بر کمال رسانیدہ اختتام کر دے، و نخواستند کہ بر انحطاط ختم کنند،
و ایں اختتام در ایمان ختم عالم است، و بر وقت ختم کار و ترک وے
بعد ایام مقصود۔ و نخواستند کہ علاقہ امت با حضرت رسالت و نبوت واسطے
در واسطہ باشد، بلکہ یک علاقہ فر اگیرد۔ و نخواستند کہ کدام جزا از ا جزا ایمان
امت فرد گذاشت شود کہ باز کار کدام دگر تسبی کافر شوند، بلکہ تمام سلسلہ ایمان
سابق باشد کہ ایمان بر ناتر متفقین ایمان بر یہ باشد، و کدام جزو ایمان

ازین باب باقی نماند.

۲۸ در موضع از سوره اعراف ذیل وَالذِّیْنَ هُمْ بِاِیَّا تَبَشَّرُوْنَ^{۱۹} اشاره بسوی این معنی رفته دور سوره حج و همین است مُوَوَّلَتی کرید وَالْمُمْتَثَّلُ عَلَيْکُمْ نَعْمَتِی وَمَرْضِیَّتِی لِكُلِّ الْاِسْلَامِ دُبِیْتَه

(مَذَهِ احْكَمْرَ نَعْمَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأَمْمَةِ حِيثُ
اَكْلَ تَعَالَى لِهِمْ دِينَهُمْ، فَلَا يَخْتَاجُونَ إِلَى دِينٍ غَيْرِ
وَلَهُ الْإِلَهُمْ بَغْيَرِ نَبِيِّهِمْ، صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامَةُ
عَلَيْهِ، وَلَذَا جَعَلَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ وَبَعْثَهُ إِلَى الْأَفْسَرِ وَالْجَنِّ
(تفیریک کثیر)

پس اهل حق این اختتام را رحمت و نعمت شرده اند و هو قوله تعالی
وَمَنْ أَرْسَلْنَا لَكُمْ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ^{۲۰}

۲۹ وَحَقَّ تَعَالَى اَدَرَآیَاتٍ كَرِيمَهُمْ رَايْكَ طَافَ وَاَیَّمَتْ
مرحوم را دگرفت دار و هر امت را آتا آغْرِیَکَ اَمْتَ انتبار داعتماد
کرد - کنتم خیر امة اخرجت للناس^{۲۱} اخ - و كذلك جعلت
امه رسطان تکونوا شهداً علی الناس و یکون الرسول
عَلَيْکُمْ شَهِیداً فَنَکِیفَ اذَا جَئْنَا مِنْ حَکَلَ امَةَ شَهِیدَ و
جَئْنَا بَكُّ عَلَى هُوَ لَاءُ شَهِیداً لَیکون الرسول شهیداً عَلَيْکُمْ
وَتَکونوا شَهِیداً عَلَى النَّاسِ^{۲۲} وَنَیْرَنَیْعَشْ فِی حَکَلِ امَةٍ

^{۱۹} سوره: ۱۵۶ آیه المائده: ۳ آیه الانبیاء: ۴۷ آیه عمران: ۱۱۰ آیه البقره: ۲۳ آیه النَّازِفَةِ: ۲۷ آیه ابراهیم: ۱۰۰ آیه همزة: ۱۰۰ آیه

شہیداً علیہم مرن الفہم و جئنابک شہیداً علی ھوئا۔
وبعثت خاتم الانبیاء را تصل قیامت نادہ، ورمیاں اسے دگر نہم۔

۵۰ — دبطور معاشرہ بالشل گفتہ آید کہ آں دین دینِ رحمت نیست کہ
بر تمام دے ایمان آردو، و بمجد انکار نبوت کرام شقی کافر شود۔ و نیز سوال
کروہ آید کہ در دین ہم، ہمیں قیاس است کہ آں دین دینِ رحمت نیست کہ
دین ساز نباشد و نبوت ایں شقی کہ ہنوز دگرے نتراضیہ، و نہ راضی
است۔ براں ہم لغت است یا چیست ؟

۵۱ — واذ کلام سابق فہمیدہ باشی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
راماندہ واسطہ عقد نیا دروند، کہ علاقہ اوشان با سابقین دل حقین مغار
افرادے، بلکہ مانند صدر جلس۔ کہ ہم تمہید پیشتر باشد، پس اختتام
و بعد خستہ مقصد جز رحیل امرے: دگر نہماں، دال مقصد تمام
نشد۔

۵۲ — دایں شقی غبی در تلقۂ کمال منقصت الرزام کردہ، و رہنشاہی
دشائیں ماتحت وجاذییناں مقصد ہنوز تمام نشدہ، کہ سند جاری
است۔ حکیم ہیچ گاہ بعد ا تمام مقصد مزادلت عمل جاری ندارد۔ پس
حرب اثام مقصد و قیاس ایں شقی راخوب باید بنجید۔

۵۳ — و نیز ایں سخن کہ شاہنشاہ شاہان ماتحت رامی آفریند،
سخن سلطی است، و روزہ ہمال یک سلطنت شخصی است کہ تخت آں خلیفہا
وزر ا تمام عمل گرفتہ، و ولی عهد بسبب فیضت اصل است۔ و ہم بسبب
بله الغل: ۸۹

عدم کفايت دے است در اعمال . داینچا اگر تولید انبیاء برآتے اعمال
بُرّت است ، ذات سرور کائنات کفايت فرموده . و اگر برآتے مجرد
ذوات اوشان است ، و با امت و اعمال بُرّت سرور کار نیست ، پس
آن حقیقت بُرّت نیست . باقی ماند سیاست ! پس در حدیث بُرّت
را ختم کرده سیاست برخلافت گذاشته اند . و تربیت روحانی بر لایت
که جزو همند و حج بُرّت بود

— داینجا بحث ایمیں را کہ شہرستانی در محل و محل تلمیخیں کر دے،
کہ کلام و در علم و قدرت نداشت بلکہ در حکمت کلام داشت، مراجعت پایہ
کر دو۔ و نزد ایں یعنی مدار کلام در اصول عدیدہ داشت، و اصل اصول کلام
دربے در ایجاد بالذات و با الطبع دیا ارادہ واختیار و مشیت المیراست
کہ دبے در علمت ہر امر در آؤیزد، و آدم و بنی آدم تفویض امر بسوئے
صاحب امر کر ده در اطاعت و تسلیم کو شنہ، و عبدتیت رانگاہ دارند
کہ عبدہ در رسول و ایمیں در اختیار ماک نزارع کند، و آؤیزد بھو و ازیں قصہ
لہ و اذ قال ربک للملائکة اذ جاعل ف الارض خليفة
فیہ هستہ النبوة بعد الايمان بالله ، و انه یبعث عبدا هفترض
الطاعة ، و ان اطاعة الله یعتبر باطاعة غيره باصره ، وهی الفاصل
ف حق اطاعة الله ، و هو قوله اطیعوا الله و اطیعوا الرسول ۖ و قوله
و ما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ۖ و حدیث قبل ومن
یعص الله و رسوله ۖ لاظهارها على حدة ، اقتباساً من القرآن

این هم معلوم شد که خلل در این متحل نیست، و تقصیر در اعمال قابل مغفرت است.

۵۵ — و چون خاتم اشخاص نبیین هستند اتحاد محیانه در اجراء نبوت و ابقاء آن نفع نماید. زیرا که باعتبار شخصیت همه اشخاص متغایر هستند دلایل و نفس بختم همیں عده، که بر همین تفاوت هستند، وارد شده، نبود و سلطت و عدم وساطت، که تحریف قرآن و الفاعل مقصود و میگیرد به تسویی شیطان داشتایع ہوئی است. چه اگر متقاد بالغیر، مم بودے از تعدد اشخاص منکر نبودے، و قرآن همیں قصه را ختم کرده است، و نبیین را باعتبار عده اشخاص فراگرفته، نباعتبار تقسیم اقسام نبوت.

۵۶ — پس اتحاد محیانه دولت عاشقانه و فتاوی محربت و دگر ہمچون مغلوب

ولعل اطاعتة احد بحسب هفتضی العقل اطاعة نفسه، و اما تتحقق الاطاعة بمعرفته اطاعة الغیر بامر المطاع . وفيه مسألة الحسن والتفیع شرعاً او عقلاً ، والتعديل والتجزیر، والذماء والاحکام، وال وعد والوعيد - على ما ذكره الشهريستاني . وفيه التقدیر بالخير والشر منه تعالى ، وان الانتهاء الى علم الله، ولذا اعلم الا سماء، وان الشرف في العدیة والتوبه وانه لا يسأل عن شيء وهو يسائلون، ومسألة المرام الملكية، راجحاً اخر العجل وتألق على حکل عاص فان رحنته سبقت غضبه، وفيه لتفعیل الوبیاء على الكل، ومسألة الديجاب والاختیار - منه

در باب عشقه اطلاق کرده آمده . و چیزی دوچرخه سیمه هم تو ای پیدا نمود ،
لیکن همکی از احوال و عقد خیال مستند که الفقر خیال پنجه نمود از باب افراد
 نقطه نگاه ، و تحدیت نظر باش . نه اینکه قلب حقائق شود و احکام تعالی و تبدیل
 شوند .

۵۶ — عالم خیال در داره خود مملکتے دیمیع وارد ، و همه از باب
 تشیع است ، نه از باب تحقیق . و آثار و احکام دیه ازین عالم مشهود و مستند
 پس تبدیل احکام شریعت سادیه و قانون الله بر بناء آن الفاطم فدا شیانه و از
 خود رفیگان ایجاد و زندقه است بمنتهای امر در همچو اطلاعات اصلاح
 و تاویل آنها و گردن که رها کردن است ، نه گردن و گریه کردن . آنچه که ای
 مخد و تحقیق الوجی ص ۲۲ مع تفسیر باطل و رقل یا عبادی گفته این شیوه قرآن
 نیست . و فرق ظاهر ، که در این مرتبه نفس الامر هم است ، و الغای آن باطنیه
 و حلولیه همواره کرده آمده اند . و قرآن بر این اصلاح همیں تحریفات کرده
 اویان پیدا شده بود آمده ، مانند عقیده رجعت در بیهود ، و عقیده حلول در
 نصاراتی و هنور .

۵۸ — و معلوم باد که علماء ظاهر از ظاهر شریعت بسویه باطن رفتند خود را
 را مُقید به صورت فرمان الله ذیبوی گردانیده در سلامت مانده اند ، خواه
 بر مبنی در تحقیقت بدین کم و کاست رسیده باشند ، یا در مجرد اطاعت
 فرمان کوشیده . مانند علماء باطن از باطن بسویه ظاهر آمده در اظهار مکنون
 و ابراز خوبیه نگاه بر عین نشانه راست نزده اند ، و اختلاف رُو

داو و از همین سبب است که بسا اوقات چیزی با فرموده اند که بفهم و گران
زرسیدند، با وجود آن که کتب مسول و مطولة نوشته بودند. و صاحب
فن و اشمندے دانسته که آنکنو چه بیرون از سعاد و استعداد باشد، مگر
واقعه چنین نیست. صد ها و صد درصد ها امور از فهم بیرون نامده اند و
خود صوفیه کرام وصیت فرموده اند که کلام ما را اجاش بکرد و قی خال نامدارند
مطالعه نکرده باشند. و آنکنو بعد وصیت خود ایشان و گرچه عی خواهی این
خلدون در مقصد مراندریں باب چیزی نوشته است

۵۹ —— و معلوم باو که فارق در میان ایمان و کفر همین یک حرف ایمان
با همیار است، و قصر بر پایت و تعلیم ایشان. و همین جزو در میان اسلام و کفر
میزی است. و زن جمله اقوام در باره اثبات باری تعالی چیزی نوشته است
باور کرده اند، لیکن بعد از آن انحصار بر پایت و تعلیم آنچنانب ندارند، در
اداع حقوق عبادت پرا چوای خود می روند، برخلاف ادیان سماویه. و اینکه خال
بعض ملاحده است که اگر تعلیم انجیام صواب هم بوده باشد ایمان بر ذات
ایشان چرا جزو ایمان باشد، این خیال منع فطرت است. زیرا که هرگاه انحصار
بر پایت آنچنانب داشتیم لا جرم پیغمبران در میان آمدند، و تو قف
ایشان افتاد.

۶۰ —— و نیز معلوم باو که عبادت انجیار و حنفی محض عبادت است، که
غیر از راه تفویض و تلیم و توکل بر رب العالمین از جانب خود عرفی میان
نمیست، و ز دخلی از عقل خویش که عبده مطلق بغير از تا چیزی دیگر میزی

باب سادس، فصل هادی عشر فی علم التصرف ص ۴۴۷ و ما بعد

خود و تفویض امر و اختیار بسوی خواجه مطلع نظر ندارد. برخلاف صائبین، کوشنیه‌یین هم از دشان هستند، که عبادت ایشان از را و عقل خود و تفسیر ملویات باعماک سفلیه است، از نسب ہیاکل، و تماشی، و خواندن افون وغیره. گریا حاصل عبادت ایشان بنوی سحر و عمل تفسیر است. این سنت فرق در میان اویان انبیاء وغیره اوشان.

۶۱— در پیچ طائف در عالم از عقلاً و علماء غرفه، اخلاقی، رائے محو نشده، الاز انبیاء، که کدامیکی از ایشان تجویز و دگر نکرده، پس سلامت در اطاعت ایشان بدون مطالبه کنن امور و بدون مبارات با اشان واقع است. در عالم تشریع که سلطیح عالم تکوین است بسا که سلسله ارتباط و علاقه، نسبیت و نسبیت با همی نظر نیاید، مکلف مطیع را مناسب نیست که خرق آن سلطیح کرده در مطالبه ارتباط باطنی در آزادیزد، و امثال قائلن را تا وضویح باطن و حکمت آن معطل کند، که این بحقیقت مکابرہ ابلیس بوده، برخلاف مشت انبیاء.

۶۲— چون سلسله اطلاعات صوفیه و مصطفیه و سلسله علی حد و بسی خود است، این ملجم بعض اجزای آنرا از آنجا سرقة کرده با بعض اجزاء علماء ظاهر ترکیب دهد، و ازین قطع دبریه نتیجه اسعاد آرد، که کار ایان شیوه مومن نیست. مردم ساده لوح و ساده نمش و یا محروم القست بر دعوی دئ که من با تبع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم این رتبه یافتام، ایان می بازند، و دلتند که دے از فدا ایان آنحضرت است، و ندانند که دے تاویل و تحریکت آیت

بھیں نہادو . فتح باب نبوت بھیں زندگ کروه . پس اول نچارہ از اصرار و
نکرار ایں دعویٰ نیست . و، سمه وجہ لام ہمیں کر دند ، تماآن کہ وجہ اکبر در
ابتداء حال انہمار صلاح خود کند ، چنانکہ در فتح الباری اللہ برداشت آور وہ ، پس
مذکون کند . داگر در ابتداء پارسائی نہ نہودے دعوت وے نفاذ نیافتے بھپنیں
ایں وجہ دعویٰ اتباع مُتفرد نیست .

۶۳ — دمعہذا آنچہ موافق غرض وے است ، ہمراہ داشتہ کہ نہ از
پیشینیاں کے باہم رتبہ رسیدہ ، و نہ کے از پیشینیاں . کے راہ نبرد
کر چون فتح باب است باز ایں سداز کجا آمد ؟ گویا کہ ہماں اصول برائے جھر
دگران ہستند ، و برائے فتح وے . در جھر نبوت بر دگران ختم نبوت پیش
کند ، برائے خود فتح باب . رسالت ترک ص ۲۶ مع مصباح العلیہ ص ۱۹ .

۶۴ — گویا کہ نبوت سابقین از اپنیاں بنی اسرائیل کہ برائے تاییدہ
وین موسیٰ آمدند ، ثمرہ اتباع نبود برخلاف ایں امت سے وظاہر است کہ
له باب ذکر الدجال ج ۲ ص ۹ .

معہ مع تناقض از رسالت مراق مرزا^۱ ص ۱۱ اور بنی اسرائیل میں اگرچہ بہت بھی لئے ،
گمراں کی نبوت موسیٰ کی پیردی کا نتیجہ نہ تھا ، بلکہ وہ نبوتیں براوِ راست خدا کی ایک موبہت
تحقیقیں ، موسیٰ کی پیردی کا اس میں ایک فردہ کچھ دخل نہ تھا) حقیقت الوجی ص ۹ کا حاشیہ
و نقیضی وے قول دگر شر (حضرت موسیٰ کی اتباع سے ان کی امت میں ہزاروں نبی
ہوتے) الحکم مورخ ۲۶ نومبر ۱۹۷۴ء ص ۵ کالم ۲ . و متفقین ایکہ در منع گرا حافظ
نباشد ، ایں ہم فرموش کر دکہ در وین موسیٰ اتباع وے ہزاراں نبی شدند
(بقیہ بر صفحہ آتشہ) ۳۰

نبوت او شان ہم پر دل اتباع نبوده۔ پس اگر چیزے تفوہ کند ہمیں تو اندک
ذات مولیٰ را درمیان دخل نبود، ایں سخن از کلام وے درین دین ہم لازم
است هن حیث لا یدری۔ چہ می گوید کہ آں دین دین لعنتی است
کہ دردے نبوت جاری نہاشد، پس ایں اجراء را خصیصہ دین قرار داد،
ذات از میان بر طرف شد۔ عشرہ ص ۱۳ دفتر قرآن
ص ۱۴، درسانہ ترک ص ۱۴ ازین ہم واضح تر۔

۴۵— و شرط قرار فی الرسول را ہم مرعی نہاشتہ، چنانکہ در ص ۱۳
دعویٰ دے است، و نہ ختم نبوت را کدام تماونیے و تحریفے سوتے
اینکہ شریعت جدیدہ ندارد۔ و ہمچنین از ص ۱۴ صرف اینکہ شریعت جدیدہ
نیست۔

پس تحریفہ آیت ختم نبوت درین عبارات، کہ آخرین ہستند، بسوئے
تحریف و گر نقل شد، و شرط قرار فی الرسول ہم ضروری نہامد۔ پس تما انگک
قادر فی الرسول شرط پرو شریعت ہم تجویز تو انہ بود، اگرچہ جدیدہ نہاشد۔
و چون شرط شریعت نوبود مطلع نظر شد شرط اول از میان رفت، و ضرورت
دے نہامد۔ و ہمچنین دراں تسویلات و تمعقات کہ آں روحی نام نہادہ،
چنانکہ در حقیقت الوحی ص ۱۴ وغیرہ، لقب بھی ورسی بدلئے خود بُن کدام
و درین دین متین صرف ہمیں یک شقی ہے و اگر کے ایجاد کند کہ در سابق اتباع شرط نبود
اکنون شرط است ایں ہم باطل است، ہر بھی پیش از نبوت بر کدام دین حق بودہ۔ و
خاتم الانبیاء پیش از نبوت بالہام عبادت می کر دند۔ منہ۔

تعیینه می سراید. و نا خلف دستے تصریح کرده که در دو حی پدر تعیینه نیست از برادر و نظیلت و ان عکاس، بلکه همه از تو ارضی پدر دستے است.

۴۹— و تحریف سوم که خاتم نبوت برانے اجراء است، نه برانے إنما در حقیقت الرحمی ص ۲۰ ایجاد کرده. و حال آنکه در محاوار است لغت خاتم بکسر تاء باشد که بمعنی ختم کننده است، یا بفتح تاء که بمعنی مایختم؛ الشی است، در مثل خاتم القوم سوانع معنی آخرین نیامده. و ملأ لغت تصریح کرده اند که چون این فقط بالکسر بافتح بسوئے قوی مضاف باشد، آنگاه بمعنی آخر آن قوم می باشد. و اصل لغت آنکه خاتم بالکسر بمعنی بانجام و اختتام رسائی است، چاکم فاعل صیغه صفت است، و خاتم بافتح آن چیز که بوسے بانجام رسائی را زیرا که اسم است، نصف است. چنانکه بر ملأ تعریف مخفی نیست. و حاصل ہر دو قرأت آخرالنبیین است لاغیر. و دگر تعبیرها همه فروع ہستند، پس ترک اصل نادرست است، و تعبیری شے فرعی نہ چندان مرسیت دارند، و نظرے: الا آنگاه که حق تعلیم کے رامندول کرده باشد، و ہمیں است آن که بعض منفسین از الوبیده آورده که بالکسر اصل است، یعنی مرجع مرا و ایں مقام و محکم و منقطع نظم کلام ملک علام. و قول دستے "لأنَّ التأویل انْ ختمهم فهو خاتمه"؛ تاویل نزو ایں جماعت بمعنی تخریج وجود بیان مآل مراد می باشد؛ نه بمعنی صرف عن الظاهر. فی الجمله مرا و آنست که در ہر دو قرأت بحسب اشتقاق و مدلول مشترک اند. در معالم التنزیل آورده ختم اللہ به النبیة و قرأ عاصم بفتح الباء علی الاسم ای آخر هم و

قرآن اخرون بکسر الراء علی الفاعل لافه ختم النبیین فلهم خاتمهم
قال ابن عباس یوید دولم را ختم به النبیین بجعلت له اینا
یکون بعدة نبیا^۱ و همینی در عامۃ تفاسیر تا آنکه مثل تفسیر جلالیں از
محضرات.

۴۶— دچوں درایت بمعنی ما یختتم به الشئ ہست پس اگر کے
بمعنی قهر گرفت چند اخلاف تحقیق زفت، پس درنظم ایں نیست که قهر
نبوت ہستند، و نہ اینکه صاحب قهر که زندہ باشد، بلکہ خود ادشاں قهر کردہ
شده اند بر دگران، و ادشاں ابیا ساقیین ہستند. و بہر حال معنی فی
بانجام رسانیدن است، و ازیں حقیقت جملہ فروع دے مسلیع شد.

۴۷— کاویانی در کرامات الصادقین ص۱۹ می گوید (پس یہ خیال کر گویا جو
پچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے بارہ میں فرمایا ہے، اس سے
بڑکر ممکن نہیں بیہی البطلان ہے) حالات قاویانی ص۳۰.

۴۸— وچوں دعویٰ شریعت و تجدید احکام ہم کرد، نہ مانند تجدید مجده
آفت، همگی از دست رفت، و فرانگ کلی حاصل شد، (اشد العذاب ص۲۰) و
انکاس کو تحریف چارم است از اشد العذاب ص۲۱، و از اشتہار ازالہ
فلطی از مصباح العلیة و اوائل حوالی نزول المیح تو ان دید.

۴۹— و در این حال کو دعویٰ شریعت حقیقت کرده اگرچہ جدیده نباشد،
میں در توضیح المرام دے ص۱۰۹ گفتہ کرنہ بہت تا قدر نزد وے آست کرد و
دھی شریعت موجود باشد.

پس می گوید که تفسیر قرآن و قبلی حدیث همکن منوط بوجی دے است، نه بر
تو از صدر اول تا آخر، و اینکه برآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت و جمال
دیا جو جو ماجو ج و دگر بعض امور کما هی منشف نشده بود. چنانکه برایں شئی منشف
شده، تجدید مانند دگر مجددان دین نماند، و از همه قیود سبک و دشمن شده،
دفاغن کلی حاصل کرد سه «خودون زمن و لقمر شمردن از تو و اگرچه لفظ شریعت
جدیده نزد، مصدقه دست وصول یافت که پنهان خورید باشد که تکفیری می کنند»
۱) — دنیز معلوم باد که دعوی شریعت در مقابل آن ملام رفع کرده که
او شان آشده کدام شریعت را ناممکن فرموده بودند، و کلام شان در شریعت جدید
بود، زیرا که شریعت مکرر و تلقی وحی سابق، چنانکه این مخدومی کند، محض
نمایشت. پس ایں دعوی بتعابه او شان مستلزم دعوی شریعت جدیده است
و مخدومی گوید که جهاد بآدم نم مسوغ شد، و آشده حجج بسوی کاریان خواهد بود،
و هر که چنده کاد بان اراده نکند خارج از بیعت دست و می خارج از اسلام است
پس زکوٰۃ همکن در چنده دست و می انجصار یافت. کادیه حد ۲)

۳) — دنیز معلوم باد که تجدیده مجددان مانند تجدید ایمان بجمله لا اله الا
الله یعنی تازه کردن سبیت بوده، نه کدام اضافه در دین متین.

۴) — دنیز معلوم باد که شریعت جدیده بودن دیا نبودن ایں دو قسم مفهوم
بودند، ایں مخدوم قسم سوم ایجاد کرده که صاحب شریعت است، و یکن بطوطه
تجدید، نه جدید. و ایں را هم شریعت نام نهاده ادعای شریعت کرده. و درین
قسم تا آنکه دساطت اتباع ایں مخدومان نباشد، موجب نهاد نیست،

بکله کافراست. پس فرقی تجدید و جدید همگی از هم پاشید، و سخن لغخ و عدم نش به
بے معنی گردید. و چنانکه عاتمه مال کلام خود را فهمد، و مانند اعمی رو دو، درینجا همچنان
هر فهمید. و قضاه مبرم رفت است که فهم از وسی طلب شده است، و آینه
چیزی در تعلیم وسی یافته نشود که در وسی نجف و خلط و تناقض و تنافت باشد
که از کلام کس صحیح الدلایل بواقع نیاید، پس دست از الام و دعاوی وسی
بل از لیاقت و قابلیت وسی فروشی. والله الہادی.

— در آخر حقیقت الوجه ص ۲۷ همه آن نعمت در شکم ما در یافته، اتباع
قیچیه سخنی بود که گفتنی است، نه کردند. و نفرز دگر در تصریح وسی ص ۲۸ در تراق
القدر ص ۳۶ مطبوعه ۱۹۲۲

— پس آیت مَاحْكَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدِهِنَّ ترجمایکلمه و
کهن: تر مول الله و خاتم النبیین برای اعلان ختم انبیاء و ختم نبوت
است، و اعلان اینکه من بعد که گردنی منتظر نیست، چنانکه پیش ازین انبیاء
سابقین انبیاء نبی لاحق کرده می آمدند. یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم با که از رجال
شما ملاقو ایوب ندارد، البته بدل آن علاقه، رسالت و ختم نبوت دارد، که این
ملاقه و ائم است. و ایں کلام نفس خود تحقیق است، آتاقی وسی بر اثبات
ایوب معنیه مرقوم نیست، چنانکه در قرآن شافعه آمده، چه مدار پرشواز
نپایید نهاد. و شاید تعمیمی بر جای ناطر بسوی آنست که در صیان و نسوان
نبوت نیست، پس حاجت بسوی ذکر رجال است، و بس. و تکریر در
آحده هن: ترجمایکلمه یعنی از جانب خود ایں حصه نمی بیند، که پسند فلال

کس بستنده و یا فلاں، پدر یعنی کس از شما بستنده، پس این خیال با گذارید و هم
کے کے بندید.

۶۱—— و خاتم بودن آنحضرت از میان انبیاء را ز بعض خصائص و مکالات
محضو صد کمال ذاتی خود است، با امت علاقه ندارد، علاقه اعتقاد این کمال هم
کافی نیست، چه غرض این است که علاقه البت گسته است و علاقه رسالت
و ختم نبوت یعنی پیروسته، پس چنانکه وجود البت بگل منقطع است، وجوه
بیوت من بعد هم بگل منقطع باید بود.

و علاقه اعتقاد و الکلیت امرے ذهنی است، که بابت تشریعیه مستقبده
هم منافی نیست بلکه معنده بحاله اتباع علایت بلکه این اعتقاد باین امر که در عدای
امت دگر نبی باشد نیز منافی نیست، چنانکه اعمم سابقه اعتقاد و الکلیت خاتم
الانبیاء تو اندداشت.

۶۲—— قرآن و اذ أخذَ اللَّهُ مِيَثَاقَ النَّبِيِّينَ الْوَيْلُ لِمَنْ يَأْخُذُ إِلَهَاعَتِ
انبیاء برایت رسول است، که امر فرمدمهشم باشان است، و یا اخذ عهد از انبیاء
بنی اسرائیل برای خاتم النبیین بنی اسماعیل و تحول نبوت بسوئی ایشان
است، که این هم فرمدم است، اند تقدمة امیر بلکه برایت خلافت آدم و اهلاعات
و سے. لیکن جمع کلوب نبیین، و افراد کلوز رسول، نرسنل معرفه و یا نگره موصوفه
و بلکه تراخی یعنی شرعاً کوچور مسئول مقصودیت معاکر موید تفسیر شناختی است
ظاهر آیت هم نبیین را یک طرف داشته، و آن رسول آشده بعد
ایشان، نه در میان وقت فوق، نه مرسل بسوئی ایشان، بلکه مقصودیت

برای تعلیم ایشان فقط.

و مرا و از اخوند می شاق التبیین و مقصود ازان تسیم افکم ایشان است که بوقت آمدن آن رسول عظیم ایشان ضائع نشوند، دوراً هور قومیه و معاهدات بعض را قائم مقام گل می دارند. پس اور آنکه حضرت میسی علیہ السلام کافی است دشاید تو ازو رسول لاحق بر رسول دنبی سابق تبرده، آندر خاتم الانبیاء که فرا گرفته شد. و تفصیل از خارج اولی است بسبت تصدیق داخلی. و این صفت و صفت مشترک آن حضرت در قرآن مجید است. و همین تفسیر تهاوار است از قرأت و گر دریں آیت و آذ اخذ الله می شاق الذین او تواکت ایشان که همه اهل کتاب را و یک جانب نهادند، و آن رسول را بجانب گز و دور قرأت و آذ اخذ الله می شاق الذین او تواکت آمده، و معلوم است که تعدد قرأت بسبب تراجم نکات بلاغیه اعجازیه می باشد، که دور یک تظم جمع نمی شوند و بسبب تعدد آنها تعدد و قرأت زد و بزر. پس چه وجہ است که از ظاهر نفس عدول کرده بسته تاویل رویم، کدام دلیل قاطع بر. صرف عن ظاهر قائم شده؟ بر تسویلات همی نفس ایمان داشتن کار مومن نیست.

۷۸ — وَذُلِّلٌ يُوسُفُ أَحْنَ الْآخِرَةِ وَ”فَلَمَّا أَعْلَمَ بِغَدَادٍ“ كمضان الیه در معنی مفعول پر نبود، و حسن و علم هم مطلق آن. در امثال این معروف و اصل کلام چنین بود که البرت منقطع است، و ثبات و سے صلی اللہ علیہ وسلم و اتم. دوام را بمعنی ختم تعبیر فرمودند، پس بحث ما در نفس این لفظ قائم کردن

از فهم مقصود بگذار است، درنه چنانکه اصل رسالت ذکر کردند اصل نبوت ذکر فرمودند و گفته شد که ولکن رسول الله و نبیا هن من المقربین، دیانخواه، چنانکه در روح المعانی در قرأت ابن مسعود ولکن نبیا خاتم التبیین آورده.

۹— داگر آبیت هم باعتبار مجموع، ن باعتبار فرد است، و باعتبار البوت معنوی گفت آید، متخل است، چنانکه در اقام المؤمنین محاوره رفت. و این محاوره هم بسب ایهام خلافت صوری مسلوک نیست، در عقیدة الاسلام له اذکر لیل منع نقل شده.

۱۰— را دآنست که چنانکه پر نگذار و نبینی دگر هم نیاید، و چنانکه خلف نگذار پیغمبر است دگر هم نخواهد رسید که خلیف شد. پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو رجیلے بطور گئیت نیستند، ولیکن رسول اللہ و خاتم الانبیاء بطور لقب ہستند، ولائنا لفروموند ولکن رسول الله و نبیا خاتمه النبیین چه مجموع ایں عنوان لقب نبود، گریا قرآن مجید مانند اصحاب جمل لقب ارشاد کرو. و این لقب باعتبار مجرد تا خر زمانیاتفاقی نیست، بل متوحه کی کدام مزیتی نیز، اعنی چون آنحضرت در آخر زمان آمدند برآتے او آهین تا خر زمانی این لقب نیست، بلکه مراد اللہ آنست که سلسله نبوت بر خاتم الانبیاء ختم کردیم، و این سلسله را ایں حد نهادن بسب کدام مزیت است که در ذات آنحضرت است، ن محض اتفاقی که مغضول را هم توان بود.

۸۱ — و معلوم باد که مُحَمَّد در فرقِ رسول و نبی همان است که اکثرے از علماء گفته اند، و گذشت، و هموں است حق لغت - چه رسول بمعنی فرستاد و پیغام برآست، و فرستاده بچه باشد سوائے کتاب یا شریعت ؟ و نبی بمعنی خبر دهنده است، که بوجی طلی خبرمی داد، اگرچه شریعت جدیده ندارد، و ذیضه و سیاست او شان، چنانکه در حدیث سیاست انبیاء و نبی اسرائیل او شان را ذکر فرموده و چنین مرد نبی و باشے رجُل دیا رجُلان، و مرد نبی که باشے یک رجُل هم باشد آمده که دلالت بر علاقه نبی با امت او و ذیضه و سیاست او را دارد.

۸۲ — قول قائل که حضرت شاه عبد العزیز "حاتم المحدثین" بودند. و چه ایں اطلاع و محاوره آنست که کسے خاتم بعض خصائص و کلاسات مخصوصه می باشد، پس باعتبار آن، با وجود عدم تحقیق حال زمان استقبال، و عدم علم آن، و عدم علم غیب، و عدم ذریه داری آنچه در کتم غیب است، و باعتبار عدم خود، ممکن است در فتوحات گفته کلام منتشر و غیر محو است، و پیشتر این گفته که نبی هم شریعت افت که مخصوص نیز است و بینی هارون ایشان قدر هم تهاده، و جایه عدم وجوب بقیه و گران گفته، و پر احتیار باشان نماید، و پیش از این اینکه ماتحت رسول و اشتبه و سبب این انتشار آنکه بر تقدیر نبی شریعت کلام خدمتی از نبی نماید، و بینیه و چه بروت من غیر تصریح کشته و دویست است قسم افزوده، و حال آن که خدمت نبی که ذکر شد: خدمت جلیله است: و علماء که بهتر نبی نیوت من غیر تصریح گفته از این این قسم داخذه نه بینه و پیش مستقیم شدند. و چنین است مفهوم از قریب کتب معاویه، و از احوال انبیاء و نبی اسرائیل که بشریت موسی موده سیاست امتحن و اخبار پوچی می کردند: ناخطد و اتفاقاً مزده متفق طبیه می حدیث این هربرة مشکلة ص ۳۲۰ ل متفق طبیه من حدیث ابن عباس مشکلة ص ۲۵۲

وعلم و قیمت خود، بطور مساحت و سل انگاری، و اعتماد بر فهم مراد اطلاق می کند.
و بشر کلام نتایم هم می گوید، و استیقاً قیود و شرائط نکند و چون حاجت اخبار
مزیت و اشتنه محاوره کردند، تا ای مزیت را بدون ختم زمانی هم ادا
کرده باشند.

۸۳—— دنیز، معقول است که گفته آید فلاں عالم بسبت فلاں در عدا و
واعتماد نیست و معقول نیست. مسلک نیز نه که فلاں نبی بسبت فلاں
بنج افتخار ندارد، چنانکه در لا اد لا اللہ تاولیل نیست
—— مدار در هچو امور بر جریان محاوره است، نه بر قیاس. و اگرچه
ثبت جزئی علاقه ضروری نیست، لیکن ثبوت نوع علاقه هم کافی نه. مدار به
ذوق و استقرار است. و نکل مقام مقاول، ایں است تخریج ایں
محاوره.

۸۴—— و تو اگفت که فلاں کس مُحدّثی ختم کرده رفت، مثل وے دگرے
نیاید، و تو اگفت که فلاں کس نبوت ختم کرده رفت، مثل وے دگری
نیاید، زیرا که اول از فضائل کبیه است، و اشتراک در وے داف، و در
حضرِ محمد حم بسیارے از مشارکان، پس نظر بر مراتب دارند، و مثالی
رامناف خاتیت انگارند، نهادون را و تحقیق در وے سخن گفتن دواهاده
خلاف باب نبرت که از کمالاتِ دینیه است، تحقیق در وے سخن زاند
و گفت لسان کند. ایں باب باب اخبار بالغیب است، که اند ران مفترض
تو قیف باید بود، و بر خرض و خدم اقدام نباید کرد، و ایں محاوره هم در

عبد نزدی وحی شایع نبوده، من بعد رائج شده، چنان که فاتح المحدثین
محاوره نکردهند. تنزیل را بر محاوراتِ محمد ش فرو دنباید آورده.

۸۵ — گویند که فلاں کس جو ختم کرده رفت، و گویند که ولایت در کتاب
ختم کرده رفت، چو جم بالغیب است، پس ایں گونه است سیل ایں محاورات
ن مقاییس و تلیسات. گریا در پیچه حکم رتبه حاکم محفوظ باشد، و مبلغ علم و فهم
— .

۸۶ — و معلوم باد که اهل عرف فاتح و خاتم هر دو رانی داشتند، و نمی شنند
التجیازف و خرس، یا بعد و قوع. مانند انگل سلطانی را دیدند که نصب سلطنت
کرد، و اقتدار قوی و نفوذ بالغ داشت، پس جانشینان او آمدند، و قائم مقامی
کردند، اهل عرف دیدند که ایں منصب سلطان اول نشکرده، پس اورا 'فاتح'
خوانند، و ایں اور آنکه او شان را بعد و قوع شد. و کسے را خاتم کلاس
تخمین کردند، و خاتم گفتند، مشاهده ختیّت حقیقی ندارند، الا نادر. پس
اللاق خاتم اکثر بطور مجیازف کنند. برخلاف اللاق فاتح که بنام مشاهده هم دارند.
و نیز نظر ایشان بر جزئیات منتشره باشد، ذ بر نظام گلی که در مجموع من
جیش المجموع ساری است، زیرا که علم آن نظام ندارند، که باری تعالیٰ در آن
مجموع داشته.

دو ائمه باشی که اهل معقول کثیر را چهار مرتبه نهاده اند، گل و واحد
واحد، و کثیر مخفف سو ایت اعشار هیات اجتماعی، و کثیر باعشار آن هیات
عروضی، یاد خواهی. دور کثیر مقطع که وحدت تاییفی دارد و اهل عرف را اکثر نفاو

اُور اک نیست، الابعد تجربہ، و بیشتر مجاز ف کنند. و در پچھو کثیر منتظم خاتم دنیا است باشد، چنانکہ معاور در تعمیر کو سلسلہ دے ہے ہمدری و آنہ رعایت کنند، پر خلاف گرامور، کہ نظام آنسا نہ اتنے، و این گز فاتح و خاتم در نظامات الیہ واقع شدہ، کہ خاتم خاتم کمال باشد، و علامت آں در خارج ختم زمان دارند۔ پس، این ختم زمانی را کہ بنی برختم کمال است در کثیر منتظم کو در امور الیہ واقع شدہ، و اہل عرف ازان غافل نہ، خوب بایسنجید، کہ فرقِ می و رہ اہل عرف و معاورہ حضرت حق بنی بران است، و مغالطہ ملاudedہ در باب شاہنشاہی دشمنان ماتحت۔ و قیاس بران در باب بنی ساز، ہر از خود می پاشد، و برکت امر و مغزِ سخن عشور حاصل می شود، و اللہ الموفق۔

۸۶— پس تحقیقِ وحی را کہ از حقیقت الامر سر مو انحراف کنند، بر فرص خواصین قیاس نباید کرد۔ و نہ طبقہ وحی را بر تخيیل شعری۔ و از ہمین وجہ است و مَا عَلِمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَشْبَهُ لَهُ لَهُ مِرَادُ از شعر خیال بندی است کہ نوع معاورہ شان جدا گذاشت، و مفترق از طبقہ متعارف انسان و متفاہم عرف۔ داعی مجاز قرآن چنانکہ در ترکیب ظاہر است و رافتیار مفروقات ہم ظاہر میشود، کہ او فی بالحقیقت، دسیماً اگر حقیقت از مشکلات باشد، بنشائیں و در طوق بشر نیست، پس حوار قرآن را بر معاورات عامیاً و سوچیاً فرداً اور ک غایت جعل و تحقیق است، و باب عقائد را بر تخيیلاتِ مرحی حل کردن نہایت ضلال و انجاو است۔

۸۸ — در تفسیر قرآن در مقام مدح هم تجاوز از حقیقت جائز نیست، روش
قرآن محاورات و مسامحاتِ عامیانه نیست، و ن در مقام مدح مجاز فرمی
انداز و بپیاد، زیرا که برگزینه امر و حقیقت دوستی و حق تعبیر از دوستی
مُطلیع است، بخلاف بشرکه از هر قاصر است، مجاز نمکند دگرچه کند ؟
تقدور دست نیست که کم یا بیش نمکند، و تحقیق کند نه تقریب و تخمین.

۸۹ — سپس در تعیین مراد اگر بر اهل اجماع، که اهل حق و عشداند، اعتدلو
نمکند بسا که در کفر و اسلام تبیین برخیزد، وقد قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ يَشَاءْ قَتِّ
الرَّسُولُ مِنْ يُعَذِّبَ تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى فَيَتَّبِعُ خَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّ وَنُصْبِلْهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ هَصِيبُرَا شَبَيلُ الْمُؤْمِنِينَ اجماع
واتفاق اوشان است. و در حضره ریاست دین تاویل هم مسروع نیست، و نه من
از اسلام داییان می خیزد، شیعه اکبر در فتوحات ص ۲۵ می فرماید: «النادیل الفتا
کاکفر» من الباب التاسع والثانية وعاشرین.

۹۰ — واول اجلدی که درین امورت متعقده شده اجماع بر قتل مسیله
کذاب بوده که بسبب دعایی ثبت شد، شناخته و گروئے صحابه را بعد قتل
دست معلوم شده، چنانکه ابن خلدون آورده است سپس اجماع بلا فصل قرآن بعد قتل
در کفر و ارتزاق و قتل مدعی ثبوت مانده، و یعنی تفصیلی از بحث ثبوت تشریعیه و
غیر تشریعیه نبوده، و شاید مسیله مطلب خواز داشته باشد که فی امری که گرفته
باشد. مجرد تصدیق مجلد پیغمبر بر حق نادر احادیث شریفه از وحال هم آمده، و

لیکن دافع کفر و نیست ^{لهم} و بیارے از کفار تصدیقی مجل نبی کریم و دین مانی
کنند، ولیکن می گویند که دین ما هم صادق است.

۹۱ — با جمله تعبیر بخاتمت از ختم کلامات عرف قرآن اصل نیست. عرف
قرآن دین باب یعنی در مقاصد مانند آیت تلاعیت الرسول فضیلًا بعض هم
علی یغفرن منہم فن کلم اللہ درفع بعفونہم درجات لئے و مانند این
طريق مستقيم است، و همین است سخن نظرت و ساده. و ختم کلامات را بدون
تصحید فاقم نام نهادن مخرج بسوئے تاویل و تحریث است، و عرف مشهد شارع
که سوانح شیوه محاوره مشترک شود، چه جاییکه در قرآن مجید مراد پودے،
ذرا که موہم مقابله است، چنانکه همه امت بسوئے ختم زمانی رفت، ذربوئے
انخا کلامات فقط.

۹۲ — و معلوم باشد که طریقه قرآن حکیم در اصطفا و اجتباء اسناد بیرونی
ذات خود است، پس بایستی که چنین بودے و جعلناه خاتم النبیین.
لیکن معصوم آلت که بطور لقب بر ایشان عباد رو د.

۹۳ — عرف مشهد این را پیدا شد که ویدند کلامات یهود فیروارو در
اینخطاط اند، و این اعتبار و تظری در حق باری تعالی مفقود است، مناسب بارگاه
وے نیست که گوید فلاں پیغمبر کلامات ختم کرد، و گیرے مانند وے نیاید و اینک
بر فلاں پیغمبر کلامات را تمام کردیم، و گیرے مانند وے نیایم، اگرچه مناسب آن
بارگاه هست، لیکن در تظمیم آیت نیست. و قول وے تعالی فلاں پیغمبر آخرين است

گن حدف واضح است.

۹۳ — و تحقیق آنکه اطلاق خاتم المحدثین باعتبار ختم کردن کلامات مخصوصه نیست، بلکه ناقصان را نازل بمنزل المعدوم اعتبار کرده که الناقص کالمعدوم، اطلاق می‌کند. این است تخریج ایں ترکیب من حيث الدلالات، چنانکه در لذتیت فیله گفته‌اند، مصدق اطلاق هرچه باشد بادا، زیرا که مجاز فه آدمی است، ن تحقیق نمی‌کند. پس این ترکیب موضوع برای انتهای است که مستلزم انقطاع چیز است ولاید. خواه بر طور مساحت و ارسال کلام از استیعاب حق مقام باشد چنانکه در محاوره اوساط ناس است و یا بر سبیل تحقیق، چنانکه در کلام علام الغیوب. و این تنزیل در باب انبیاء مسلوک نیست. بلکه شرعاً ممنوع. چنانکه در باب مراتب سور قرآن و اسماء حسنی و متعلقات حضرت ربوبیت این صنیع نار و است. طریق قرآن حکیم در بیان فضیلت همان است که مثال آن گذشت، مختصر آنکه باب علم و فضائل کبیه در حیطه اعتیار بشراست، و در اعتقاد آن و در ادعاه و تنزیل اندران مدخل وسیع است. بخلاف متعلقات ثبوت، که آنکه را در آن جزو حضرت رب العزت اختیار اعتبارات نیست.

۹۵ — و حاجت بسوئے هر دو نوع افاده متعلق است، گاه گویند که فلاں محمد و ولایت نهاد، اخونوں کے بریں حمدہ نخواهد آمد، و انقطع محسن مراد می‌داند و گاه ہے گویند کہ فلاں کس کلامات را ختم کرده رفت، و مثروی آن باشد کہ مانند وسیع گرے امدن شکل است؛ و یا در شمار و تعداد نیست، و این تقيید ذکر نمی‌کند، و از موده استعمال معلوم است که گاه کلام در اصل شے است،

وگاه در مراتب و در پاپ مُفاضله علماً همیں اخیر مراد می باشد، ناول نزیبا
کر حق حکم اندران ندارند، نہ صاحب اختیار۔

۴۶— مخفی میاذ اکر اہل عرف خود ہم از تسامع خود درین محاوارات مطلع
ہستند، و تعالی اوشان از اطلاع ایشان خبر می دهد، که اگر وزمانے کے را
بنام المحدثین یاد کر دند، چون من بعد دگر کا ملے خاست اور اہم ہمیں لقب می دہند،
پس معلوم شد کہ باعتبار ختم کمال ہم آخریت حقیقتیہ مراد نہ استند، بلکہ باعتبار
زمانہ خود، بلکہ دریک زمانہ ہم متعددے را خاتم می گریند، و نفی کمال اگر مراد نہ
کلام در دائرہ مخصوص ذہن خود و ساری وقایتی دارند، نہ بمحاظہ استیعاب
ازمنہ داشخاص، کہ ایں امر در ذہن اوشان مخطوط ہم نیاشد عموم کلام باعتبار دائرہ
عرف متنکم عرف عام باید گرفت، نہ عموم غیر مقصود، مانند آنکہ متعنتان مخلصان
لتفظیہ و مذاقتی غیر مخطوطہ بکار پرند، معنیہ اطلاق اہل عرف مسلم محسن از
لحاظ آخریت نشده، ورنہ مبالغہ کہ مقصود اوشان است فوت خواهد شد،
بالغه دران حال باقی مانند کہ آنکہ آخریت دے معلوم نیست، بمحاظہ کمال او را
آخر گریند، این است اطلاق اہل عرف باعتبار آزمائش داشخاص، و از دگر جانب
صیغ حضرت حق را باید دید، کہ نہ دریک زمانہ و د درازمنہ متعددہ خانہ انتیک
لقب کے سوانی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہاده، و نہ بر کے دگر
اطلاق کر ده، نہ اجازت دادہ۔ این شقیاء کدام معنی مجازی و تسامی راویدہ
نقطہ رابرائے ہمان مجاز موضوع گردانند، گریا صارع استعمال حقیقی اکنون نامنہ،
و از دے بکلی مسلم گردید، و وضع جدید پدا شد، کہ استعمال فی وحیقت

اکنوں جائز ہم نیست۔ وایں غایتِ جمل و شقادت است کہ در عرفِ قرآن و عرفِ عامیان امتیاز نکنند، و احتیاط نور زند، و ہرچہ پیش آیدے بے خطرہ می تراشند، و می گذافند۔ تحقیقت ایں تمہور و شجاعت کار آنکس است کہ در اصل ایمان بر قرآن ندارو۔ بلکہ بر فهم سقیم و طبع منحرف خود ایمان آورده باشد۔

۹۶۔ بارے ایں احقر سطور ذیل نوشته بود۔ مخفی نامند کہ قیاس قول باری تعالیٰ ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین بر قول اوساطِ ناس کو فلا خاتم متعصین است، از غایتِ جمل و غبادت است، زیرا کہ اول ایں قول محاورہ عامیہ است، کہ تحقیقی نیست۔ و بیارے از محاورات در مقامات خطابیہ استعمال می شوند و مدار آنها تحقیق نہاشد۔ برخلاف قول باری تعالیٰ کہ سراسر تحقیق است، و از تحقیقت امر سر مر مُتمّجاذ نیست، بلکہ از وجہہ انجماز ایں ہم است کہ بجا تے یک کلہ دے دگر کلہ از خلق ممکن نیست، زیرا کہ حق آن مقام و تحقیقت غرضِ الکناہ نتوانیم نمود۔

۹۷۔ دوم آنکہ قاتل وے ارادہ تحقیق خود نکرده، زیرا کہ اور اعلم غیب و آنچہ در کثر متنقیل است، حاصل نیست، کہ کلام بر عایت دوام گردیدہ برخلاف باری تعالیٰ۔

۹۸۔ سوم آن کہ ایں قول ہر کس برظن خود می گردی، و در یک عصر بحقیقت نہ دے می گویند، وازیک دگر خبر ندارند، بلکہ یک کس ہم باوجود اطلاع ایں کہ در یہ عصر دگران ہم ہستند، ایں لفظ اطلاق می کند، و اعتماد بر قربتہ قاطعہ می کند کہ دگران مشاہدہ ہستند، و سامعین من در مقابلہ نیفتند دربارہ آں چینے

کر پچشم می نگرند، دروز مرد می شنوند.

۱۰۰ چهارم آن که هر کس باعتبار عصر خود مراد می دارد و بس دستقبل کارے ندارد.

۱۰۱ پنجم آن که بر سر کیے از انبیاء آئندہ بزرگ ایں و جال و العیاذ بالله خاتم باعتبار سے اطلاق توان کرد، درین حال مضمون آیت محضی ندارد.

۱۰۲ ششم آنکه برین تقدیر ک معنی خاتم مهر کننده باشد، بر تقدیر تقدم خاتم الانبیاء بر جمله انبیاء هم چنان باشد؛ و ایں محض بے معنی است و نور ہمچو جلال مقدم المحققین می گویند، ن خاتم المحققین.

۱۰۳ هفتم آنکه خاتم النبیین را برین تقدیر از خصائص سے زاند باقت در حرمہ نماند، و سیاق آنست که در بدای ابتوت علاقه ختم نبوت است. و شاید اولاد ذکور برائے ہمین نماندہ که طبع نبوت بعد ازاں بکلی نماند. یعنی علاقه ابتوت مطلبید، بلکہ علاقه نبوت، و آن ہم ختم آن. و بودن عدم بقار اولاد ذکور اشاره بسوئے عدم بقاء سلسلہ نبوت، چنان کہ از الفاظ بعض صحابہ ابن ابی اوفی و ابن عباس فہیدہ می شود، راجح شرح المواہب من الثالث من ذکر ابراہیم و در اثرت نبوت او ائمہ مریم جامع البیان مع لامش باید وید، و موافق از خصائص. و شاید مراد نقی ابتوت بذریعۃ تبنی باشد، و اثبات علاقه رسالت نبوت و تقيید بر جال برائے آن کہ تماز صورت لفظ بودن مراد بون نقی ابتوت اولاد صلبی نشوو، یا مراد نقی مطلق ابتوت است برائے رجال یعنی

معه در فتوحات ہمین فہیدہ۔ من

بالغین، شرح مواهب^{۱۷۷} — دور در حکم العانی کلام مشیع نموده. غرض آنکه می‌باشد
عامیه کلام تحقیقی نیست، بلکه مبنی بر تسهیل و تاسیع است، و نظرات آن در باب آفات
سان از احیا باید دید، و نیز کلامیکه در القاب فاخره، مانند ملک اطلاع کرده
اند، ملاحظه باید کرد، و نهی از ترکیه در جوهر مهد و حین معلوم است، پس این محاورات
ن تحقیقیه هستند، نه شرعیه، چه جاییکه شارع علیه السلام اسم پرده را پنهان نفرموده
باشد.

۲۰۳ — هشتم اینکه مدلول کلمه ختم این است که حکم و تعلق خاتم بر ما قبل
و سه چاری شود، وزیر سیاست و قیادت و سے باشند، مانند پادشاه
که قائد موجودین باشد، نه مددوین. ظهور سیاست و آغاز عمل و سے بعد اجتماع
باشد، نه قبل آن کویا انتظار قومی بعد اجتماع بسوئے کے اهمیات تو قعده برداشت
برخلاف عکس این که محض معنوی و فہمی است، ولہذا عاقبت و حاشیه و متفقی چه در اسلام
گرامی آمده اند، نه بر کھاطر مابعد و اراده مابالذات و مابالعرض عرف فلسفه است، ن عرف قرآن
حکیم و حوار عرب. و ن تظم راییخ گرد ن ایمان و دلالت برآن، پس اضافه استفاده
بیوت زیادت است بر قرآن بمحض اتباع ہوی. البته سنت ائمہ ہمیں واقع شد
که خاتم زمانی کلام منصب عالی ہماں کس نہاد نہ که لا بد مرتیتے دارو، و سابقین را زیر
سیاست و سے دادند. و انبیاء را براۓ آفریدن بیوت نفترتا وہ اند، بلکه برائے
سیاست و قیادت و سیاست و ریاست. و بعد اجتماع قوم برائے صلة طلب
نصب امام رو دهد. و ہمیں است قول او تعالیٰ یوْمَ نَدْعُوا حَكْلَ أُنَاسٍ
إِنَّمَا مِهْمَّةُهُ وَرِپَيْشَنْيَا إِنْبِيَا تَحْتُ رُشْلٍ بِرَائے مُكْيَلٍ كارمی بودند که اُشد دپه

اَزْمُوْدُ وَأَشْرُكُهُ فِيْ أَمْرٍ يُلْهِ دِيْنَرَتَالَ مَسْنَدٌ عَفْسَلَةُ بَانِخِيْلَهُ
وَدَرْ مَقَامٌ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاَ كَذَامُ جَزَّهُ اَزْكَالَ فَرُونَجَدَا شَهَةً اَنْدَهُ

حُبَّنُ يُوسُفُ دِمْ عِصَمِيْ يَدِهِ بِضَادِهِيْ آنَ چَهْ خَوْبَاهُ بَهْ دَارَنَدُ تُوْتَنَادِيْ

۱۰۵ — دَازِيْنَ طَرَفُ الْأَذْنِيَاءُ اَهْيَاءُ فِيْ قَبُورِ هِمَرُ يُعَسْلُونَ
ثَمَبَتْ شَدَهُ، كَمَرَادَ اَزْ حَيَاَتِ اَهَمَالِ حَيَاَتِ هَسْنَدَهُ، نَمْجُودُ بَقَاهُ رَوْعُ، كَدَرَ
بَهْ مَشْرَكَهُ اَسْتَهُ، دَشَاهِيْدَ تَرْبِيَتِ رَوْحَانِيْ اَمْتَهُ اَزْ اَفْيَاهُ، دَكَمِيلُ بَاطَنِيْ اِيشَانُ اَهَبَاهُ
جَزَّهُ دَلاِيَتُهُ، كَمَنْدَرَجَ دَرْبَوْتَهُ اَسْتَهُ، بَوْدَهُ دَلاِيَتُ خَوْدَجَارِيْ اَسْتَهُ، پَسْ
يَكَ جَزَّهُ اَخْتَصَاصِيْ اَسْتَهُ، دَوْگَرَجَ اَكْتَسَابِيْ. دَرْبَنْجَاهُ بَحْثُ دَلاِيَتِ بَنِي رَا اَزْكَلَاهَهُ
عُوفَاهُ بَاهِيدَ دَيَهُ. خَرْضَ آنَ كَنْبُوتَ اَزْ مَنْصَبِ ظَاهِرَهُ دَهْ باَهِرَهُ اَسْتَهُ كَبَاْسَلَافِ
الَّهِيْ وَأَخْدَرِ بَيْشَاقِ دَبِيعَتِ اَزْ اَمْمَهُ بَوْدَهُ، مَانْدَهُ خَلَافَتِ دَرْشَرَعَ كَبِعْقَدِ بَيْعَتِ
بَاشَدَهُ، نَهْ بَتَرِيَتِ دَسَراِتِهُ. دَنِيزَ اَزْ فَضَالِيْ لَازِمَهُ اَسْتَهُ، دَهْ اَزْ فَوَاضِلِ تَعْدِيَهُ
مَانْدَهُ دَلاِيَتُهُ، كَبَرْجَهُ بَاطَنِيْ وَهَمَتْ مَتَعْدِيَهُ بَيْ شَوْدَهُ. دَمَانْدَهُ فَرَقِيْ مَعْجَرَهُ وَكَرامَتَ
كَرَادَلَ بَدَنَ حَقَدِهِ بَهْمَتِ بَنِي بَاشَدَهُ دَرْشَانَ حَقَدِهِ بَهْمَتْ ضَرُورِيْ اَسْتَهُ، بَهْجَنْهَيْنِ دَرْ
ماَنْجَنَ فَيَهُ.

۱۰۶ — آنچه اَزْ اَجْزَائِهِ نَبُوتَ قَابِلِ تَعْدِيَهُ بَوْدَهُ، دَآنَ دَلاِيَتُ مَنْدَرَجَهُ
دَرْبَوْتَهُ اَسْتَهُ مَتَعْدِيَهُ دَسَارِيَهُ شَدَهُ، دَآنچَهُ قَابِلِ تَعْدِيَهُ نَيِّسَتِ لَازِمَهُ مَانَدَهُ، دَهْ
آنَ نَفْسَنَبُوتَهُ اَسْتَهُ كَبَاْسَلَافِ دَتَلِيَتِ الَّهِيْ وَأَخْدَرِ جَهَدِ بَيْشَاقِ دَهْ
نَصَبِ بَهْ مَنْفَعَهُ شَهُورَ اَتَامِيْ بَاهِيدَهُ، دَكَمِيلُ ظَاهِرِهِ اَسْتَهُ مَشَوْطَهُ بَوْسَهُ اَسْتَهُ. دَمَرادَمَ

از تکمیل قاهر تکمیل سلطنتی نیست، بل تکمیل خیر مستود و علی بیان الاستهمار. پس
حصہ نبوت برای تکمیل کل امت علی بیان الاعلان است، و حصہ ولایت
از این برای تکمیل خواص و آن باطن است، نظاهر و ساری است. پس جزء
اخیر نبوت، مانند جزء اخیر علت تامه، همین استخلاف و تولیت است،
که فعل الهی است. لاخیر، اکنون اگر این نکته را فهمیدی و سمجھیدی از همه ساوی
راحت ابد خواهی یافت. والله المرفق.

و اگر در خارج مثال می خواهی پس در تحسیل کلاالت امارت نظر کن
که کسوب اند، ولیکن کسے والی نشود تا آنکه سلطان اور انصب نکند، و گمان
نبری که کلاالت همگی پیشتر ماندند، سپس این استخلاف و تولیت الهی سخن
بالائی است، و چندان گرامی نیست. زیرا که نفس این استخلاف الهی مزبی است
که از همه مرایا و خشائل دو بالا است. فَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا فِي الْأَرْضِ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلَيْهِ

و معلوم باد که در نبوت و رسالت باقیار مفهوم تغایر است و
اجتماع، و نسبت کل و جزو، و باقیار صدقی عموم خصوص، بشایه ائمه حکای
صدقیق پیشیا به پس در اصل و وصف هستند مقصر، که در یک محل
جمع تو اند شد، و یا استلزم است. پس نتوان گفت که خاتم النبیین هستند
ذ خاتم الرسل، و ذ در آیت خاص مقابله عام آمده، بلکه بحسب نکته که گذشت
از خصوص بسم عموم تحول نظر فرموده و بس، که ایں گونه نظر یا برای

۱- ستیغای عوام اشخاص آید، و یا برآئے استیغای کدام جزو حقیقت. و نتوان
گفت که خاتم نبیین هستند که از خدا خبرمی یا فتنه خاتم او شان که فرستاده شدند.
زیرا که فرستاده نشود بدون خبر داون. در عرف عام این وقت نبی مقابل
رسول شائع شده، چنانکه در وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ هُنَّ رَسُولُ وَلَا نَبِيٌّ
وَلَا مُحَدِّثٌ آمده، بزرگی داشت و لامحت و رفاقت شاذه. و از صدر کلام
وَمَا أَرْسَلْنَا ایں هم لازم نیست که بر معطوف: مرسل اطلاق شود زیرا که
در تو این چیز را معتبر است.

۲- محصل آنکه محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ دائم و باعتبار مستقبل رسول
علی الاطلاق هستند، و باعتبار ماضیان خاتم و آخر، و این وصف غیر منقطع است.
۳- این شقی ادعاه و حی مادی قرآن در رته، اگرچه ادعاه ثبوت
نمکره بوده، و افراده ثبوت، و امانت انبیاء مدنکفیر آمنت حافظه کرده است.
وره بسیار سے از ضروریات دین، و دعوی شریعت، و ادعاه خصائص انبیاء
و محاکمات ایشان، و تحریف دین متواتر، و تفسیر بعض شریعت متواتر نموده، که
همگی وجوه کفر و احاداد و زندق بالتفاق ملت اند.

۴- گابه انکاس را مغایر ثبوت غیر شریعیه هم می گفت
چنانکه در کاوی صفا از بدرو ۱۹۰۳ء آورده. اسپس ادعاه شریعت پتصرع
و تحدی نموده، و اگرچه جدیده نگفت، لیکن آن هم لازم افعال و احوال دے است.
و گذشت که در صاحب شریعت قسم سوم افزوده، و آن قسم خود را صاحب
شریعت، چنانکه در اربعین گفت از تن و حاشیه تحدی کرده، و امانت

نماده، و نجات در اشیاع دستے باش قسم هم حصر کرده، و منکر خود را کافرا اعلان کرده.
 ۱۱—— بروز از مصلحت تسانحیان است، چنانکه مزدک ولامان اذما
 کرده بودند، در اویان سعادیه و شریعت مطهره و تحقیقات علماء اسلام اصل آن
 نیست. و نظریت در محاوره دین اسلامی آمده. و اگر محاوره جاری نشود تبرهن
 نصوص ذائقه و احوال است. و نه قیاس در محاوره مسحی است، چنانکه کسے
 بر قیاس محاوره فارسیان اکل الحلفت و یا اقتل التراخ می گوید، و نه یغیر
 اسلام ایں حقیقت را تسلیم کرده، چنانکه فرمودند آنت هنی بنزلة هارون
 میں مؤمنی، الا آنکه کتبی بعدی ل و حدیث شمشین و جال و نه از عمارت
 نہوت کدام لپنه فرگذاشت. در حدیث وجایین مدار حکم دعویی ثبوت است و
 بس، نه احصار عدد خاص.

سده عقائد مرزا صفت، مرقع کادیانی ص ۵۲، عجائبات مرزا ص، (پس میں وہی منظہ ہوں
 پس ایمان لا اور کافردن سے مت ہو) از حقیقتہ الوجی ص ۳۲، و عشرہ کامل مدد از خط قادیانی و ترک
 مرزا شیخ ص ۵ (جو بھے نہیں اتنا خواہ وہ زبان سے میرے حق میں کوئی برا الفاظ نہ کہتا ہو کافر
 ہے) تحقیق لاثانی (جبکہ خدا تعالیٰ نے میرے پر قاہر کیا ہے کہ ہر ایک شخص جس کو میری دعوت
 پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا وہ مسکون نہیں ہے) کادیانی کا خط بنام ڈاکٹر عبدالجیلانی
 (ولادہ اس کے جو بھے نہیں مانتا وہ خدا اور رسول کو بھی نہیں مانتا) حقیقتہ الوجی ص ۳۲ و عبارت
 دستے از عشرہ کامل ص ۳۲، باید دید کہ از جانب خود بحسب تحقیق خود نسبت نہ بستے مریم صفت
 نو وہ، والیاذ بالله العلی العظیم منہ۔

لئے تفتق علیہ مسیحیت صدیقہ ابن القاسم رضی، مشکلاۃ ص ۵۶۳ لہ برواؤ، ترمذی مسیحیت ثبیان مشکلاۃ ق ۴۸

۱۱— وَهُوَ آیتٌ هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمَّیَّنَ رَسُولًا مُّنْهَمَّا
وَأَخْرِیَّنَ مُنْهَمَّاً يَلْحَقُوا بِهِمْ لِمَا سَبَقُوا تَعَدُّ وَبَعْثَتْ أَنْجَزَتْ هُنْمَیْتَ
كَمَا يَنْهَا مَسْوَعُ الْفَطْرَتِ الْحَادِرَةِ تَعَدُّ دَرِّ الْمَحَلِّ فَعِلْ بَعَثَ وَمُتَعَلِّقٌ دَرِّ
اسْتَ دَرِّ الْنَّفْسِ فَعِلْ . وَآیتٌ مَاتَنَدَ الْمَبْعُوثُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ وَ
الْمَبْرُوثُ إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَبْرِ اسْتَ ، وَرِبِّنِیْ حَاجَتْ آنَ هُنْمَیْتَ كَمْ
نَحَّاَةً كَفَتْ آنَدَ كَ دَرِّ ثَانِي مُغْتَفِرٌ اسْتَ آنَچَ كَ دَرِّ اَوَّلِ نَیْتَ . شَایِدَ حَاجَتْ
دَرِّ مَاتَنَدَ آیتٌ اَحْقَافٌ بَاشَدَ وَادَّ ذَكَرَ اَخْعَاعٍ اِذَا اَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْاَحْقَافِ
وَقَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَیْنِ يَدَیْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ لَهُ وَقْبَاهُ دَرِّ تَعَدُّ دَیْمَیْنِ وَ
وَدَدَتْ آنَ مُرْشَحَانِی بَاكِرَهُ اَنْدَهُ وَمَلَهُ دَرَآیَتْ هُوَ سَمَّاً كُمُّ الْمُسْلِمِیْنَ مِنْ قَبْلِ
وَفَتْ هَذَاً چَخَّا هَدَ گَفتْ ؛ دَرِّ جَمَابَتِ مَرْزا دِیدَمَ كَ دَرِّ وَأَخْرِیَّنَ مُنْهَمَّا
تَقْدِیرِ عَبَارَتْ رَسُوكَهُ هَنْهَمَهُ لَهِمِیدَهُ وَ دَوْ بَعْثَتْ آفَرِیدَهُ ، دَائِیْنَ مَسْنَعُ فَطْرَتِ
اسْتَ ، كَهَرَ كَرَهَ رَاكَرَهَ اَسَاسَ هُنْمَیْتَ بَاشَدَ پَیْشَ نِیَا یَدَهُ ، كَ دَرِّ
آیتٌ آخَرِینَ رَا اَزْ اُمَّیَّنَ فَمُودَهُ كَ فَارَسَنَ صَاحِبُ کَتابِ نَبُودَهُ ، دَرِّ رَسُولِ زَا
اَزْ آخَرِینَ . پَسْ بَاوْجُودِ اَیِّنَ اَفْلَاطِلِ فَاضْنَهُ دَرِّ فَهِمْ عَبَارَاتِ اَزْ دَرِّ چَ تَرْقَعَ دَارِی ؟
بَسْ اَزْ دَرِّینَ دَفَهِمْ دَرِّ یَکَ سَرِّ بَوْدَارِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ الاَّ بِاللهِ
الْعَلِیِّ العَلِیِّ .

۱۲— دَبِیَارِ زَندِیَقَانِ ، چَمَنِیْنِ كَرَهُ اَنَّدَ كَ بَعْدَ كَدَامِ مَشْهُورِ شَخْصَهُ ، كَ
صَیْتَ دَرِّ نَافَهَهُ بُودَهُ ، يَا دَعْوَاتَهُ حَلُولُ وَ بَرُوزُ كَرَهُ دَانَهُ ، مَانَهُ بَابُ . وَيَا دَعْوَاهُ

استعمال وسخ ، چنانکہ بہام۔ و ایں طبیعتِ انفاذ غرض خواست ک شیطان وقت مخدولان را تلقین کر دہ آمدہ ۔

۱۳۔۔۔ البتہ ظلّ اللہ محاورہ است ، باعتبارِ تشبیہ بطلِ شجر ک زیر آں مردم استراحت کتند و پناہ فی گیر نہ دیا اضافت باعتبارِ تشریف باشد ، چنانکہ در بیت اللہ دخواں ۔

۱۴۔۔۔ در ذلیلت اگر نبوت حقیقت حاصل شدہ خاتم نبوت مکور شد ، چو مقصود آں عدم حصول نبوت بود ، ن صورت عدم کسر ۔ و اگر نبوت حاصل نیت مکفیر مکداں خود کفر است ۔ و خیال است ک اگر کے رأفتہ شود ک ایں صندوق مقفل کشی ، او آں صندوق را بدون کشون ہجہ بدزد و ، دیا ایں صندوق را مذہ او صندوقی رأداشتہ مال از درون دزدید ، مانند قصہ قباد کدام خان صاحب ، و ایں بحقیقت تمہار است باقرآن و شریعت و تحریق قائل ۔ والعیاذ بالله العلی الظیم ایں چیز تاویلات و تسولیات مردم بے ایمان ہماراہ کر دہ آمدہ اند ۔

۱۵۔۔۔ اگر کے خواہد در بیت بر ذلیلت اذ عاکر ده طرح نوکفر نہدہ دشایہ ایں لعین دھوئی بروز الوجهیت ہم کر ده ، ک الدام انت منی بمنزلة بروزی می سرایہ ، و اوضع ازیں (میرے وقت میں فرشتوں اور شیاطین کا آخری جنگ ہے اور خدا اوس وقت وہ نشان و کھاتے گا جو اس نے کبھی نہیں وکھاتے گیا خدا زمین پر خود آتی آتے گا۔ جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے۔ یوم ریاق مر بلکہ فضل من الف مام یعنی اوس دن بادلوں میں تیرا خدا آتے گا۔ یعنی انسانی مظہر

کے ذریعہ سے اپنا جلال ظاہر کرے گا اور اپنا چہرہ دکھائے گا۔) حقیقتِ الوجی ص ۳۵۶ از
علم کلام مرزا ص ۲۹۴ میں انگریز آیت مُحترف نقل کروه، و مع انگریز برائے قبضہ کردن
اسم احمد خود را برنگ جمال می نماید، درینجا شیطانش فراموش کر انہ، و
دعویٰ جلال کرد، و ازین ہم اوضع درکار دیہ ص ۳۸

۱۱۶ — ادارہ پر الفاظ و یا اغراض، و تیزیر مقام ہر دو، کار علم و ایمان است
نکارِ الحاد و زندقہ۔ و ایں اسود کا ذپ ثبوت خور حقیقت می گوید، محمدیت را ظلی
می سراید، و مائید زندیقان جز تبلیس و تمویہ پر عوام وظیفہ ندارد، و، ہمارہ
در جہاں چیزیں افتدہ۔

۱۱۷ — دگرے تو انکہ مجرم ایمان را بجز فنا فی الرسول در حصول ایں
منصب کافی داند، زیرا کہ فنا واجب نیست، بلکہ از مُصلحتیات مُخذلة است،
خلافِ ظاہر است پر خلافِ ایمان کو واجب و مامور ہے ازان طرف است۔

۱۱۸ — و معلوم پاد کہ اذناب ایں مخدول استند را ک بروئے کردہ تحریفات
نومی تراشند، تحریف دے ایں است کہ اکنون گذشت و یا بجز نبوت
تشریعیہ نہیں، و یا بجز شریعت جدیدہ نہ مطلق شریعت۔ اذناب دے تحریف
و گرمی کہند کہ قیاس بر محاورہ عامیہ است، و، پھنسنیں اینکہ خاتم النبیین مُہر اعتبار
نبوت دگران ہستند۔ — و ایں ہم تمسی است، مُہر اعتبار اگر زندقی تعالیٰ
می زند، و نیز خاتم دریں جا بدین تقدیر علی نہ بمعنی مُہر می سزد، چہ مضاف الی
و رمعنی مفعول پر است، و نیز دریں حال اتساق درمیانِ ما قبل لکن، و ما بعد آں،
کہ در غربت شرط است، فوت شد۔ چہ درمیان ابو احمدے از رجال بودن د

در میان فهر اعتبرت بودن یعنی گونه نسبت تپاول نیست، بلکه با هم جمع تواند شد، و این امر معموت آشناست که شرط بود. شرط آشنا را در کتاب اصل و قفر قلب را در کتب معانی باید دید. در مفهوم ابن هشام تصریح کرده که کلمه لکن بعد نفی بنزلا کلمه بدل است سواده بسواده.

۱۹— در نفی ماحکائ مُحَمَّدَ أَبَا أَحْمَدَ قِنْتَ تِرْجَابُكُمْ متوجه بود که معلوم ذکر چه چیز نفی شور؛ فموده و لکن رسول الله فعاتم الشَّيَّيْنَ یعنی این ثبت است، پس شرط استدارک مؤفر شده، و در این که مفہوم توریث است، و ختم نبرت که مفہوم عدم توریث است، تدافع است، پس شرط قصر قلب مؤفر گردید.

۲۰— البته آن کس که تدافع شرط کرده در صورت عدم اعتقاد مطلب چیزی را قصر تعیین اضافه کرده، چنانکه خطیب دکارک چون از تدافع مکوت کرد از قصر تعیین هم مکوت در زید. دنزو اخفر در تدافع همیں قدر کافی است که در تردید بخلله اما بکسر، که برآئے آحد الامرین است، می باشد. یعنی تدافع که بحسب مقام در مجادله مسلک و مخالف منعقد شده، ن تدافع کل. معنده اکل دکارک اثبات شیئ دن شیئ یا اثبات شیئ مکان شیئ باعتبار غرض مسلک و مسوق لا عبارت صادق و مطرداست، در خارج هر چه گونه که حال باشد.

۲۱— در مانحن فیسته و گریم است، که این نفی و مفہوم دستلزم توریث است، پس مقابل در میان دوی و توریث نهادن یعنی گونه

صحیح نیست، و همچنین نفس قتل در و مات قتل دُوْهَ يَنْبَغِيَنَا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ
مستلزم رفع درجات است، و مقابل صحیح نیست، و طلاقی نزول در حدیث
باوے مستقیم، به پخلاف تازید بشاعر و لکن کاتب، که مقابل بحسب خصوص مقام

له (فَإِذَا رَأَمْدَهُ) حق تعالیه در آن علاوه دلخواهی کرده توئی یعنی دصول کردن چیز خود، و رفع:

در نسای و هامه تقییم این دو گلوفه مورک در مقابل قتل رفع آورده و در مقابل ماده مفت فیلهه
توئی آورده، با این تقییم و مقابل مفهوم این دو گلوفه ضریح ہیست، که توئی در آن علاوه بعضی وصول کردن

چیز خود، مقابل دوام در میان ایشان و اندون دلایشان است، و رفع امرے و چیزے مقابل
قتل است، ذایک توئی درفع پانچاڑ مفهوم واحد بمحض اند، که مرت طبع است زیرا که در مقابل

قتل لفظه باید که خصوصیت بر مرتب طبیعی وارونه کدام لفظه مام و میم و کنیه و معلوم
که بر ایه رفع جسانی ہیں یک لقطه رفع است، در ایه مردن که دگر الفاظ هر نوع اند، چاگر رفع

را برادر داشتن از میان و غایب کردن از ایشان واریم تا هم دولت بر خصوص مرتب طبیع نگردد و نزول
در حدیث که بر طلاقی آده مطابق نماند و سیاق آنکه وجہ استیاه بریشان بیان فی کنند، که قتل

نشد، بجهت اورفع بجهه، و مرتب طبیع مرجب استیاه نیست، اگر باشد فقهه متقدم بر
مرت باشد، و آن نمکور نیست، و ترک مقصود اصل دهنم اخذ آن راستاراست، و اگر

این و آن بلا خت نیست، بلکه جزو حق است، و مقابل قتل بالقطع مرت هم دام نیست، یکی قتل

شده اند و در قرآن تعبیر پ و یوْمِ یَمْوَتُ لَهُ آمده، پس دو استیاه ذکر کردن، و لئن اکثر یقیناً
افزوند، که آن رفع است، ذکر بیان سوانح عمری حضرت طیبی متصرداست، مرتب طبیع آن وقت

نیود، و مرتب ما بعد راچ دخل در استیاه در فلم هنگان را باشد، چه درج استیاه است،

است. فی الجملہ ترکیب بحسب دلالت وضع و افادہ جبارت از جانب مشتمل لا
میار برائے مقابلہ است.

۱۲۲ — سپس مهر کے استعمال کر دن خیانت است، خود صاحب قمر
استعمال می کند، و کندہ دے گئے راجائز، لہذا نہیں از نقش وے آمد
دبریں تقدیر کر مهر خود آنحضرت باشند صاحب مهر حضرت حق است۔ و خاتم
نبوت مسوس ہم بود، کہ بر نظر بزرگی کریم شبت بود، واڑ روایت ابو داؤد طیالی
مستفادہ می شود کہ علامت ختم نبوت براشان بود، نہ برائے ما بعد ایشان زیرا کہ
بر زادت ایشان زده بودند۔

۱۲۳ — و خاتم بعضی صور برائے حفظ مختوم و منبع خلیفہ شیعہ گر است،
کا ز لازم وے تعارف است، و واحد بالعدد بون، اگر زد و گرے پرم
خائن است و دزو، زیرا کہ خاتم کے قائم مقام شخصیت و اسمیت وے است،
و در اصل بعضی طابع است، مانند گل مختوم، عام از مهر، و در زمان قدیم برپت
د بیدن ملفوظ می زدند، نہ در اندر ورن سپس روایت تبریز شد۔ و برائے
مجموع حفظ و سردہ کر دن و تعارف، بود، واڑین مجموعہ اقتیاب ملفوظ لازم می
آمد، نہ آنکہ موضوع برائے اعتبار بود، و بعضی انگشتی ہم اصل نیست، بلکہ فرع
است کو مناسب مقام نیست۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) ذیں در اشتباہ آں رفع است کہ آں وقت بودہ باشد، فا فهم و چون در و گفت
مذکورہ شہیداً مراد بن اسرائیل ثم متنہ ذکر و گر، مراد ذمیت توثیقیتی متعوی شد
کہ بعضی موت نیست، بلکہ بعضی ذکر، زیرا کہ موت نزد ایں محدث علیک د گر بعد مدت دیہ باز است۔ مذ
لہ متفق ملیے سی حدیث ایں محرر مشكلاً ص، ۴۳۷ تذہی علی ۴۳۷ مشكلاً ص باد گہ ص ۳۵۲ ۵۹

۱۲۴ — د خاتم در قرآن مجید با قیاره ماضی بود، ایں مخدوں با قیاره مستقبل نباد
د بحقیقت جنس شد، د جزئی - زیرا کہ با تبادع انبیاء، سابقین نزد وے نبی هم
شده اند و محدث هم، پس خصوصیت خاتم الانبیاء ننمایند. در هذیان خود خاتم را که
برآتے اجراء نمهد، وگاه برآتے انقطاع سودا همزراحت و رسالت ترک
نه و ص ۳۹ د حقیقت الوجه ص ۱۰

۱۲۵ — حاصل آن که تحریف انعکاس با انگر و خارج مصداق تقدیم ندارد
و لفظ است بمعنی، بناءً مکفیر منکران ایں مخدود بودے موجب کفر خود
وے بعد منکران که کل امت حافظه است خواهد شد. و تحریف جهر
نبوت تشریعیه نغیر تشریعیه خلاف نعمت قرآن است که در ذکر ختم از کل رسول
بسیار کلر نبیین تحویل تقطیم فرموده، و محظوظ فانده، ہمیں مریت را اراده نموده،
چنانکه تقریر آن بوضوح پیوست، و تحریف تمریقیار نبوت مفتوح اثاب
نظم با وجود مخدود راست باطله نذکورة الصدر است.

و تلکیت د بروز دماتند آن اگر انعکاس است پس حال وے گذشت،
که سر از راه برداشته شده اند ملاجده است و اگر چیزی دگر است تلقیه
محض لسان است که مخدود این مریدان خود را باشال ایں دعاوی بسیط و جمله رکبت
راه می نزند. پس هر تحریفات این شقی همراه وے در گرد وے که ریه
است و فن شدند، و قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كان له تهتدي
لولا ان هدانا الله.

سے رسالت ترک ص ۱۳ (مکمل نہ بعد جو کے منی جو کہ فیض عجمی سے و محبذا نہ تیار تک باقی ہے) حقیقت الوجه ص ۱۰

— ۱۷ — پس با یه دانست که عالم قدیم بالزرع نیست، چنانکه ایں
و ناخلف دستے می سرایند، بلکه باعتبار ادیان سعادتی از هر دو طرف ماضی و
مستقبل محدود است، چه مستقبل همکی از قوت ب فعل برآمده، و مسأله تجدید
امال، که معرفت عرفان است، هم مسأله درست است، باقی ماند ماضی
پس اگرچه بداست و هم حکم می کند که غیر متأبی بالفعل است، و تعطیل فیض
نامعمول. لیکن حقیقت چنین نیست، و عالم از هر دو جانب غیر متأبی بمعنی لا یتفق
عندجای است لاغیر، چه وسعت قدم را بسط حواست، غیر متأبی به بودست
پرکردن، چنانکه مذهب فلاسفه است، نامعمول است، چه وجور حادث مانی
در ازل و تقویم قدیم باخواست ناممکن است و خلاف مقدمه حقه که مثبت قدم
اعتنی بعدمه نیز، حقیقت الامر ایں است که چون از پاری تعالی زمان رفع
کنیم که متفق حلیه در میان عرفان و عقول است، حادث و عالم خود را که می خواهد
است، از جانبه می آیند، و بجانب نگذشند.

عده ازین در درائے دازین در خرام

جانب ایا به را مستقبل نام نهاده ایم، و جانب ذهاب را ماضی
و بس، پس هر دو ماضی و مستقبل کدام حقیقت را قیمه ندارند، بلکه محض اعتباری
و اضافی بنتی ما که حادث مستیم مستند، وزمان هم حقیقت را قیمه ندارد
بلکه از انتزاعی از تجدید و تقویت حادث است لاغیر. سبحان الذی
یغیر د دیغیر. و زین حال اگر اراده از لیه کم با حداث حادث متعلق شود
آن حادث بحسب مفهومی حقیقت خود در مقابل عالم حدوث خواهد افتاد

تہ اقبال حقائق لازم نیا یہ، مانند آن کہ واجب تعالیٰ اگر کہ ام مخلوق را پسیاً کند لا محال دے ممکن باشد، نہ واجب۔ واپس ہم ممکن نیست کہ ہر فرد حادث پاشد و مجموع من جیش المجموع قدیم، بلکہ اینجا حکم کل افرادی دکل مجموعی متعاقباً نیست۔

۱۷۔— و چون حکیم تصریح کر دے است کہ ہر چیزے را کہ پوایت است نہایت لازم است، و از دوام مستقبل جا ب دادیم کہ تجھے دامتال است لاغیر، پس حسب حدیث نبوی عمارت بُوت ہم آغاز و انجام داشت کہ از آدم شروع کر دے بر خاتم الانبیاء کہ آفرین لِبَّة ازان عمارت بُتند، انتقام فرمودند۔ و اکنون صدور آنست کہ بر عالم طبلِ رجیل زند، گریان قائم عالم اتنے جلسہ بود کہ مجلس استقبالی منعقد شد، و از قدم صدر جلسہ خبر داو کرو میں بُشیر اُبْن سُوْل یا اُبْنیه هن؛ بُعدی اُسمہ احمد و صدر کبیر قدم بیعت لزوم ارزانی واشت، و خطبہ خواند، و جلسہ را پور و دکر و نہ

مہ مرتضی اُسمہ احمد آن ذات گرامی است کہ عالم ایں اسم مبارک و تسییر بوسے از دے آخرت
و ایں اسم مبارکو دے بشایع لقب است، و محمد بُشیر اُسم محن، در رائی باتے ہیں یعنی ان علم
ایں لقب گرامی اسمہ اتنا ذکر نہ دند، و یچھیں است یا اُبْن کریما اُبْن بُشیر لک بُنلو مرادشہ
یعنی لَمْ يَنْجَعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلٍ سَيِّئَةً ویں، یعنی گرامی ہم بزر لقب است، در مشور

”میان ایشان“ یعنی حدا بودہ، و ہم بین مزاں اس بعد اذنات اللوگٹہ یعنی پیغمبر ان
الله بُشیر لک مکملہ فہمہ اُسمہ الْمَسِیح عیسیٰ اُبْن هنر یعنی الائچہ میں لقصہ

۱۷۸ اختر یک مان در نفت گوید.

اے آنکر بند رحمت فُهدَة قدری ۱ باراں صفت و بحر سمت ابریم طیری
مراجع تو کرسی شدہ و بیچ سادّ ۲ فرشِ قدس عرشی بریں سُدہ سرمه
بفرق جہاں پایہ پائے تو شدہ ثبت ۳ ہم صد کبیری و بند بدر میری
ختمِ رسال نیم شیل متنی ہدایت ۴ حاکم بشهی تو دامن خیری
آدم بصفت محشر و ذریت آدم ۵ در ظلِ ولایت کرامی و امیری
سینا کو بعد مرکز ہر دائرہ کیت ۶ تا مرکزِ عالم تو لے بے مثل و نظری
کس نیست ازیں امانت ۷ آنکو چاھتر ، باروئے سیاہ آنہ دموئے زدیمی

گفت حرف راستی و درست ۱ ہاں کو در رہروی نسانی است
گنگداری مرا ب دروم فسر ۲ زانک ایں دین واحده من و تست
الحق را ہمیشہ فتح قریب ۳ ہست مرد کار باید چست
من و تو در میان بہانہ شدیم ۴ ہو او ہست واپسیں و نخست
گنگ کو انہے حسرہ اپنے دنیا ۵ خلد و گل در پیون بیک جارست
و رشہ تار مشکب تما تاری ۶ گنگ کرد آنکو بونے خوش راجست

(حاشیہ صفو گذشت) گرامی است غرض ازیں آیات اعلیٰ را دوں ہیں اسماہ تقبی است، تماں را ما
بلد کیز قوم را معلوم شوند، واگر مسأله اسم میں سمجھا بودن و یا غیر اُن فہیمہ باشی پس دریں آیات غیر است
و در محمد رسول اللہ والذین همّه میں، فاعلہ بند

دوش در گوش من سر دش دیده ، کنگدار ایں دو حرف درست
 رایت حق بلند بی باشد ه دریه مستنه بی باشد
 هر ک اور اک مقصده خود خواست ه گردسید آن رسید از رو راست
 یارب ایں بسنه طامت را ۱۰ نبری راو چپ قیامت را
 بلفسید تھنہ عصی ۱۱ خاتم الانبیاء رسول دنبی
 بیر عالم امام نیز خاتم ۱۲ باذ از حق بر صدۃ وسلام
 رحمت عالیین عد رحمت ۱۳ اول خلق و آخرین بعثت
 سییہ جلد خلق در مهر ۱۴ مرد رکانات دخیر بشر
 صاحب حمد و خطبه روز جزا ۱۵ هم زحمدش عیاں مقام ولا
 آنکه زیر لواز دے بد خلق ۱۶ آدم و من سوا تو دیے فرق
 فاتح و خاتم ثبوت اوست ۱۷ اول و آخرین رفت اوست
 احتفای ک ک بود بہر مہام ۱۸ منتظر صدر جلس بود وختام
 ال عرف ایں خاتم نشاند ۱۹ زانکز اول نظام نشاند
 بود فاتح چه در مراتب جو ۲۰ موطنے نیز بود آن وجود
 از شرف خاتم کمال بود ۲۱ هست الحاد کان زوال بود
 سابقین جلد در قیادت دے ۲۲ هست کافی پسے سیادت دے
 نمیبا بود در کلاتش ۲۳ در ظهور ایں بود طلاماتش
 آنکه پیشینیاں بونک دے ۲۴ نبود لا حقی بنصب دے
 چون کے کار راقیام کند ۲۵ هست وارو ک ایں تقیصه بود

پیشتر برجپ بود بُد تمیید ۲۹ آخر آن غایت کمال رسید
 هست فی نفسہ بدون سوال ۳۰ بالبدا هست کمال ختم کمال
 این کمال از معارضی دگر است ۳۱ نزو حق جزو عیب، بل هنراست
 منفیه هست از غایت حق ۳۲ نے تولید کاو فتاو قلت
 تولیت از حق است شرط مقام ۳۳ همچو کز بیعت است نصب امام
 این بود معنی و لم یُعْرِفَ ۳۴ اے امام زمان دمانند خرف
 مردنش جاہل است بله بیعت ۳۵ چ حل او فتاو در نکلت
 بنظر سوئے جاہلیت راند ۳۶ همچو عنوان که همچو ایشان ماند
 هم امامت که بعد وے موصوف ۳۷ جسته آید نه نزد شان معروف
 بعد تغییر سلطنت از تم ۳۸ می نمایه ترا بعید از فهم
 باطنی نیست غیر این مقصود ۳۹ هست امام آن خلیفة معهود
 از بُنیِّ بُن سخاطر است تقاض ۴۰ پس زاشکال آمده اطلاق
 متعدد فتشد مُذعیان ۴۱ حق شناسی ترا رسید زمیان
 باز هر کس بذوقی خود نزد ۴۲ حل د عقد زمانه ندرد
 سیرت انبیاء است بر فطرت ۴۳ نے تغییر مُتکلف و شرت
 داند آن کس که فرق پزیر کند ۴۴ عمل و علم شان تیز کند
 پس ز قرآن که در خطاب جوب ۴۵ توکل طرق شان در باب
 نے بجمع حکام دُنیا فکر ۴۶ نے تاقض بتعدل و لایه موکب
 هرچه باشد برآتے دیں باشد ۴۷ صبر و اخلاص و مریقی باشد

فضل او مسلم سرایت نیست ۵۳ هم نبوت بجز علامت نیست
 هست فضل جناب رحمانی ۵۴ چون لقب یا خطاب سلطانی
 و آن لقب نفس دے چو والابد ۵۵ از کمالات خود دو بالا شد
 هست ابداع نیزه در قدرت ۵۶ نے ہیش بساده و صورت
 پس ہمین تولیت وجود ہم ۵۷ پھر ارشاد دے کہ کن فیکون
 دیں ذہنی کو محض تلقیب است ۵۸ آنچہ گفتم ہر تقریب است
 در کمال و نبوت از تحقیق اه اخلاق فی است نوعی از تفرقی
 فاتح و خاتم آن کیے را کرد ۵۹ هست ایمان کہ با خدا است نہ
 فتح و ختم ایں دو از مشیت اوست ۶۰ پیش دروے سوال ایمان دوست
 نسبت دے بخلہ کیسان است ۶۱ پس چه دروے سوال از مان است
 سابقین جملہ اند زیر لوا ۶۲ ده پس چہ بحث است ازین زیادہ ترا
 هست مکوب یا کرم ہب است ۶۳ زین فضولی ترا چه مطلب است
 بر سیادت برو تو ایمان دار ۶۴ کا ز حق را بسوئے حق بسپار
 در خصائص چہ شرکت و انباز ۶۵ از فوائل کی فضائی باز
 آنکه گفتہ بنی بنی ساز است ۶۶ در مشیت شرکی و انباز است
 گر بنی در زمانہ اول خاست ۶۷ بودے ایں حرف نے در آفرست
 تولیت چونکہ هست جزو اخیر ۶۸ پر ترش احتیار شاہی گیر
 گر ذہنییدی ایں مقام و گر ۶۹ قصۂ آدم و رجیم نگر
 ہاں دلایت کہ در نبوت هست ۷۰ مثل جزو داں نصیب امت است هست

د آن خطاب و لقب حضرت حق ^{۷۶} نیست در دوی مساهمت مطلق
ستفاده از بود کمال متاب ^{۵۰} که خطابات نیست نے زال قاب
قطب جیل بایش اشارت کرد ^{۴۶} گفت او تمیم اللقب آن فرد
در فتوحات این چنین آورد ^{۴۸} در ریاقیت فقط افزون کرد
و آنچه بعد شگفت نم شو شوا ^{۴۹} یعنی آن حصہ کام بماند فرد
آنچه دامنه وقت قسم شما ^{۵۰} پس عنایت همان نور بنا
خواهم از حق که بر حکم دارد ^{۵۰} وزنی کامنی ام بشمارد
شوكت دین و سے فراوان با ^{۵۱} بنده از بندر غم شود آزاد
— درین جار سیده سیرت شریفه انبیاء را از قرآن حکیم که در
خطاب و جواب او شان می آید و از کتب خصائص و سیر مطابعه باید کرد، که
چگونه بناء امر شان بر ترکیل و یقین، و صبر واستقامت، والوالعزم و
شمامت و قارکار کرامت، و انبات و اخلاص، و فضل و اختصاص، و برو
یقین و شیخ صدر، و احتماد و انتراح مانند تهاشیر فخر، و امانت و صدق و ایمان
در محبت خلق، و طهارت ذلیل و نکف فیت جیب، و انجابت الی اللہ وسائل
جیب، وزنادت و رحفوظ و نیابهه حال، و انقطاع و تبتل بسوئے ایزد
معزال، و بی السعادی در زخارف دنیا، و بی میل در اموال، و توریث
علم و عمل و عدم توریث مال و منان، که لاؤ نوئریث ها قرئکا ه صدقة ^{۵۲}
و ترک فضول و حصول لسان ازان از ای، و متابعت و مطابعه حق و رہنمای شان
و موافقه خالی و باطن بدون بیچ انحراف و اسلام، و بدؤل تراشیدن اعذار

باطله و تاویلات فاسده و تعلل و تخل در آنام مرام، که مَا اَحْسَرَ أَهْدَى
 فِي نَفْسِهِ شَيْئاً إِلَّا اُظْهَرَ اللَّهُ عَلَى صَفْحَاتِ خَتْمٍ وَ نَذَارَاتٍ فِي
 و بدهون آظرق تهاافت و تناقض و تعارض و تناقض و رکلام امرے از امور
 بل و نسب حق از پروغیب و مکن قضاۓ و قدر پروفی انشراح صدور ،
 و بدهون کلام رجوع و پداو خیال در تحقیق اطلاعاتِ الہیه و مواعید قادره ذوالجلو
 و صفاۂ سرد سرپرہ و اطراد و اتحاد طریق بدهون کلام تخل در تعلل در تعارض
 و توفیق ، وایثار جانب خدا بر جانب اغراض ، واز وصلات و علاقه تسلی و
 وابعراض ، واستبد امتی حمد و شکر و یاد ختن و ذکر در همه حاویت اعراض ،
 و تربیت ایشان بحسب فطرت سلیمان ، و علم لهن زیر عنایت رب العالمین
 بدهون کلام تفسیف مزاوجی و اختراع مختز عین و تکلف مشکلکنگیین و سلیمان و توفیق
 و عبد تیت کامله ، و طانیت زانده ، واستقامت شامله ، و ظهور دین ایشان
 برآوریان و نشر ایان و خصائی ایان در آکوان بوده . و یعنی گاه را به لایه و چاپ پرسی
 نه پرسی بوده ، و نه یعنی گونه در مقابله گفار و جباره از کلمه خود تنزیل فرموده ، و یا
 تحویلیت و تهدید و بحوم ایشان از جاده خود انحراف نموده ، و یا لوثه از طبع
 و جمع از حلام دنیا بد امن ایشان رسیده ، و یا حرص و ہوا و حب سوا
 بسوئے خود گشیه ، و نه باهم اختلاف در علم و یا در عمل و رؤ و قدرے
 پریک گر آورده ، و یا بحود تسوین شان کرده . و نه گاهیه ادلال و غنیم
 برکلامات خود و یا بزرگ نفع و نفع و بزرگ عالات . با جمله هرچه بوده از مواعید
 زبانیه بوده . نه از دائره ریاضت و مکاسب انسانیه ، اللہ اعلم و حیث

یَعْلَمُ مِنْ سَالَةٍ لَّهُ فَرِمُودَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مِنْ تَرْسِيلِهِ هُنْ شَيْءٌ
وَرَأْيَتِ اُولَى حَوَادِرَ امرَے ایجادی فرموده، که علم الٰی است و در آیت
شانیه بِ امرَے غیر ایجادی، که مشیت است. و بیشتر دیده شده که در اب پ
تفصیص و اضطرفه، دا جهیباً از جانب خود حواله برآوراللیه کرده آید، که
از مکاسب نیتند.

— ۱۳۱ —
خفی مبارک که آن چه از مجل سیرت انبیاء نگاشته شد، و یا کے
و گر و گر چیز نمگارد، نه اینکه حقیقت ثابت بیش قدر است، و نه آنکه علام
نوشته اند کفايت کرده، و نه آنکه ایں مخدول تکرار و اصرار کند، و فی الحقیقت
از علماء امروخته آسیا گرداند، که بیوت عبارت از کثرت مکالمه الہی است،
بلکه ایں همه از رسوم ناقصه است که نشانه از راه وهد و سرانعه داناید، و
حقیقت الامر راجز انبیاء که موصوف به بیوت اند، که گردنی واند، و
نور مجال دی که ایں گونه امور الہی را اکتساب کند و با این معاملات
الہی و مقامات رئاییه در رسید و این معنی را در فتوحات در باب ثالث و
للمحاظه به تفصیل آورده، و فرموده "فاليق ذؤعين هفتوجه مشاهدة
النبوة والولى ذؤعين مشاهدة مشاهدة الوكالة ذؤعين
عمیاء عن مشاهدة النبوة" ۱۵۰

کس نہ دانست کہ منزل گے آں دوست بھت
ایں قدر بہت کہ پانگبِ جر سے می آید
مانند صد عصمت اب جرس

۱۳۲— از احادیث بُرْری معلوم می شود که حقیقته ذی اجزا بکثیر است که تفصیل آن اجزاء نعمت نموده اند، و بر بحث اذان اجزاء حکم القطاع فرموده، و چنین سے از بشرات باقی است، و این حکم با قبایر جزو اخیر علت تماز است، و آن کلاس ممتد که نبرت بر کرسی آنها نشیند، و یا مانند صورت براده، یا نقش بر لوح ساده و یا مانند مشروطه مرقدت بر شرط و موقف ملیه، آن کلاس جاری و ساری مستند و صراط الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
 غَيْرِ الْمُفْتُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْعَنَائِيْنِ لَهُمْ مَعَ كُرْيَةٍ فَأُولَئِكَ مَعَ الظَّيْنِ
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْعِصَمِيِّيْنَ يُقْبَلُوا وَالشَّهَدَاءُ وَالصَّالِيْمُونُ
 مَانِدُهُ وَإِذَا تَعُولُ لِلَّذِيْنَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَتْ عَلَيْهِ تَهْبِيْهُ فَهِيَ
 دَعْيَتْ مَانِدْ حَدِيثَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَجْبَيْتَ لَهُ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِيْنَ
 وَخُودْ رَأْيَتْ فَمُودَنْدَ وَحَسْنَ أَوْلَادَ رَفِيقًا لَهُ وَإِنَّ أَيْتَ نَسَّا
 را در موضع خوب فهمانیده، که کتران را با مهتران نهند، مانند آن که خدمت را با
 امراء زیارکرد و صدر للاعات نکور است که اذل مرحله است: و سریت همین کلاس است که این جمل
 مخندل از راه برده، و تهدی ثبوت شرده.

۱۳۳— داگر کے تفاسیت سرمهاد می گوید که تهان حقیقت است که در غیر اینجا می تکل بستے
 ولایت گردید، و پنهانیں دھی والام، و عصمت و محفوظیت دلمجزه و گرامت
 مانند چنیا و شمس که در کاره قبر نور شود، و یا مانند اشیای که در خارج اعیان
 هستند، و در ذہن صور، و در مرا یا اشیای عجیب. و یا مانند تفاوت و جوابات
اشخاص که تمنی رفع آن جمل است "این تفاسیت هم قابل ورقق را حتماً

چندان نیست ، چه هر اشیاء مذکوره از مرتبه قطعیت مختص شده در مرتبه قطعیت آمدند ، که توان گفت که از وجوب بسوی امکان رسیده پس این اختلاف ، اختلاف عوارض است و یا اختلاف حقیقت مانند تفاوت اشخاص فرع است با وجود اتحاد حقیقت و یا چه ؟ این امر است که جزو علم الغیوب که آن را که نداند ، ندانی که در زیادت و نقصان ایا که آیا در عوارض است و یا در نفس حقیقت ؟ تا حال انفعال نشده .

۱۳۳ —— و چون متاخرین اهل معقول در حصول اشیاء باشناخته کردند ، مانند که در حصول صفات نفییه غیر جزئی راه نیست ، آنکه حصول باستحقاق خود باشد ، و بطور استفاده ، پس استفاده که ایشان مخدول سرا برآیده راجع بسوی ذات خود گردید ، و در واسطه فی الشیوه که واسطه و ذوالوسطه هر دو موصوف باشند عقلاً را دران ، هم معکرا است ، بعضی از ایشان فرمیده اند که فعل از قابل صدور یافته و گردد می بگویی دسته که آنرا بمحض مطلق نام کروند ، حقیقتی جداگانه نیست ، البته اثر فعل پیغیز سے جداگانه است ، پس درین اغلب طات افتادن و ضروریات دین متوترات را بزم شکستن کار ایجاد و زندقا است .

۱۳۴ —— و معلوم باش که در اجرای نبوت درین امت بیش مرتبه ایشان امت و یا مرتبه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاهر نمی شود بلکه در پیشیان نظریه دے موجه است ، و فرق استفاده و عدم استفاده ، چنانکه گذشت ، لغو است ، تیزیزے داشتے در خارج ندارد ، هر چیز اختراعیه ذهنی است که

زائد از طفل تسلی نیست بی پس بچه معنی خاتم النبیین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را فرموده اند ؟ اگر گفته آید که خاتم کمالات نبوت هستند که مسافت کلاس
دوا جزا نبوت را با اختتام رسانیدند و پرسی کردند، اگرچه در ره دز ما ز نبوت
بنوز باقی است، پس در نظم قرآن بجا است که خاتم کمالات نقطه فرموده
باشند ؟ و کدام کس را حقیقت دارد که خاتمه اشخاص
انبیاء فرموده اند، و ایں امر فرع ختم کمالات هم است . و علامت آن که
بختم زانی ختم کمال نمودند، و ایں گوئ ختیت در عالم تقدیر مقرر و مرعی است
و مدلک دماقی، که ختم صوری را علامت ختم معنوی می گردانند، و ایں امر
در شاهد یا بفتح است و با بخت، در آنحضرت هر دو جمیع فرمودند، خسرو فرمایده
شاه رسول دشیعه . مُرْسَل

خودشیپر پین د نوبت اول

دنظریه‌آن در سابق نیست، پس مزینت این است یا بر منوال

سابقہ پودن ۴

۱۳۶ — اگر صاحب اختیار و مالک امر کو یہ کہ من فلسفی منصب را از
آنجا آغاز کر دے برخلاف اکمل اختتام کنم، آیا ایں امر نزد اہل عرف بداہتہ کمال نیست!
کہ ایں ملاحدہ در بدبی تشكیک امداختہ اند، و گذشت کہ قول کے خاتم الحدیثین،
معنی خاتم کلامات میں بین الحدیثین نیست، بلکہ خاتم اشخاص۔ و مبنی بر ساخت
عہ منقہ محمد عبد اللہ صاحب رحیماوی در ص ۲۷ فتح بعض عبارات ایں ملحوظ در عین نقہ

و مجاز ذ، که کلام ملک علام ازان پاک است. و الله یهدی من بشاء
ال صراط مستقیم.

۱۳۷ — بالآخر محققین آیت کریمہ باز اعاده کردن مناسب است، که فهم
مرا یا و اعتپار است مناسبہ و لطائف و نکات کلام معجز نظام ملک علام
براهی زمان خیلے و شوار افتد، بلکہ از طوق طاقت بشر دور. الامن اق اللہ
بقلب سلیمان.

۱۳۸ — پس پہل کر آیت کریمہ پڑھ خطاب باہل جاہلیت نیست
زیرا که مدینہ است، و نہ برخود ای ان شاہنشہ هوا لا بُتَرْدَه کمی است
و در رو اہل جاہلیت آمدہ، البته در اصلاح رکے
از رسوم عرفیہ آمدہ که ثبتی رامغیر توریث می فرمیدند، و ایں عرف
درین زمانہ ہم چیزے ہست، و نہ بوقت زد کدام فرزند موجود بود،
حضرت ابراہیم ہنوز مولود نشده بودند. و دگران پیشتر گذشتہ بودند
پس از ابطال ثبتی کہ بین لفظ بودے، کثتبی یعنی نیست و حکمے پرانہ رب
ن، بسوئے اعم رفتند، که محمد پدر کے از مردان شانیستند، و نہ برائے
اجراء سلسلہ ذرتیت پری، و ابغا ای خاندان و اولاد اینی، البته رسول
خدا ہستند، و خاتمه انبیاء.

۱۳۹ — در سلسلہ کلام بسا اتفک که از چیزے بسوئے چیزے دگر
مناسب مقام دیا از اخلاق بسوئے اعم رفتند، پس ایں آیت در خصوص

تبنت نامه، در سلسله توریث خاندانی رسیده، خصوص مسأله قضیه
نزوی شان آں در وها جعل ادیعیاء کُفر ابنتَه کُفر و درینکن لَا
یکون علَّ المُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فَ ائْرَوَاج ادیعیاء هُنَّه تمام شد،
پس کلام بسوئے توریث کشید، چنانکه از ابن عباس از معالم التنزیل
گذشت. ابوت دوجن مراد داشت یکی علاقه پدری و پسری، بدلاں سال
نهادند. دوم توریث، بدلاں آں ختم نهادند، پس این است وجود کلمه
۴۰— و معلوم است که در بقاء خاندان پسری و بقاء سلسله نبوت
ایشان کدام لازم شرعی و یا عقلی نیست، لیکن اهل عرف و محبان صادق
می خواهند که در خاندان سلسله توریث باقی نامد و درین حال مخطور بود که شاید
کدام سلسله از نبوت دیا خلافت و ولایت محمد دیا توریث مال و ماند آں
در خاندان نامه اگرچه لزوم همچوگونه نبود، لیکن تنشیب داشت، و بسا که
متنقی محبان مخطور از مان نمی باشد. چنانکه در علم هم توریث خاندانی لازم
نیست، و لیکن اگر در خاندان باقی نامد آزا علم خاندانی می گویند و مناسب دارند
دربیں منوال است: يَرِثُنَّ وَ يَرِثُ مِنْ أَلِيْلِ يَعْقُوبَ لَهُ وَعْنَوْنَ
آل ابراہیم و آل یعقوب و آل عمران و آل یاسین و آل داؤد پر یعنی ملاحظه
آده. در موضع از سوره اعراف چیزی از منصب خلافت داشت و
بودن امامت در خاندان هارون مذکور کرده. و همچنین ورث شیعیان
داؤد لئے در عالم آورده در دی عن عطاء ان الله لما حکمران که بني

بعدہ لم یعطه ولد اذکرای صیر بر جلا۔

۱۷۱ — پس فرمود کہ محمد کے دراوزہ مان خطور تو انہ بود کہ براتے اجرا خاندان پسروی ہستند و ابقاء توریث کدام گونہ، ایں گونہ نخواہ بود۔ و ر تقدیر براتے ختم سلسلہ نبوت انہ۔ پس سلسلہ ولایت عمد و خاندان پسروی نخواہ باند، و بالاولی سلسلہ نبوت ہم نخواہ باند دگذشت کہ سلسلہ توریث نبوت بالاستفادہ ایں نظم بالاذلی منقی خواہ شد۔ پہ نسبت نبوت بلا واطہ، زیرا کہ ابتو در صورت اولی ادخل است۔

۱۷۲ — حاصل آئ کہ محمد براتے اجرا نیست، بلکہ براتے ختم و بنی نظم آیت بر لزوم نیست، بلکہ بر تنااسب و وقوع آئ ہم تقدیر مخطوط بودن اذماں اگرچہ از مسلمین باشد، وہ در محظ کلام مزدوجی است کہ در ماکان محمد، آبَا اَحَدٍ مِّنْ تِرِ جَائِكُمْ از اول امر اجراء سلسلہ نبوت را محظ گردانیم، بلکہ بطریق اولی بنفی و گر سلسلہ باعث مnasibہ منقی شد، و ختم کلام کو و لکن تَرْسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ انت تقتصر اشارہ خصوصی بسوئے ارادہ آئ در صدر کلام شد۔

حَمَّاقِ الْتَّفَارِفَ فَإِنْ قَلْتَ أَذَا تَعْقَقَ تَنَافِ الْوَصْنَيْنِ
فِي قُصْرِ الْقُبْبِ فَأَثْبَاتْ أَحَدَهَا يَكُونُ مَشْعُرًا بِالْتَّفَارِفِ الْغَيْرِ
فَمَا فَائِدَةُ نَفْيِ الْغَيْرِ وَأَثْبَاتُ الْمَذْكُورِ بِطَرْيَنِ الْعَصْرِ؟ قَلْتَ
الْفَائِدَةُ فِيهِ التَّنْبِيَّةُ عَلَى رَدِّ الْغَطَّاءِ، أَذَا الْمَخَاطِبُ اسْتَقْدَمُ الْعَكْسَ،
فَإِنْ قُولَنَا زِيدٌ قَائِمٌ وَإِنْ دَلَ عَلَى نَفْيِ الْقَعْدَةِ، لَكُنْهُ خَالِيٌّ عَنِ الْمَلَلَةِ
“

علی ان المخاطب اعتقادانه قاعد اوله

و بهمین سبب در اجتماع نفی با سایر طرق قصر تفصیل پیدا شده.
۳۴۳ — و اگر گفته آید که لاکن بر اثر تلافی مافات بصورتی دگری
پاشد، آن هم درینجا مُوقَّع است، که در بدی علاقه ادی علاقه اعلی نباشد.
دایتعال از نوع بسوئے جنس و یا جنس الاجناس مفوض بسوئے مقام
است، چنانکه در استثناء مفرغ تقریر کرده اند، با جمله جمع ایں دو جمله.
ما حکان مُحَمَّد أَبَا أَحَدِهِنْ تَرَجَّبًا كُنْ وَ لِكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَ
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ برائے اداء همین مرام است که گذشت، ورنہ اداء
ایں مسائل جداگانه هم می توان شد.

این است خلاصه مرا آیت کریمہ که عمر ہامی گذر و تحمل نہ مدد
زخست ہر کے ہر دم حدیثے دیگر آغازد
زخت گر جلوہ سازد نماند ایں حکایتها

حاتمه

۳۴۴ — باید دانست که طریقه حق طلبی و حق پسندی و حق نیوشی
این است که قیود کلام مججز نظام را هم از کلام مکب علماء باید گرفت، بلکه
در کلام ہر کیک مکمل حافظ حواس همین طریقة است، و از جانب خود تقيید ہاد
تقییدها با شیاع ہوئی و اغراض نفس پیدا کردن، سپس تجزیت و تفرقی کلام
مججز برای بنادر الحاد و زندق است، پس چون حق تعالیٰ یکیار نفس

فرمود که مَاحَكَانْ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ هُنْ تِرْ جَائِكُسْمُ وَلَكِنْ مَرْسُولُ
اللهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، پس شیره ایمان این است که همگی تعلل و تحمل
را گذاشته آن حضرت را خاتم همه نبیین یقین کنیم، و با ایمان آوریم
که در همین عقیده ایں آیت آده، و چون حضرت حق در یقین جا تقییم و
تقیید نفرموده مارا حق نیست که به شبهات زیغ و اخواه از عموم و اطلاقی
آیت پدر رویم، که مقابله لقن با قیاس اولاً ابلیس کرده، سپس ایجاد علاج بلا
فصل بریں عقیده منعقد شد، و از عصر نبوت تا این وقت همین استمرار
و استقرار ماند، پس ایں عقیده قطعی التیهوت، و ایں آیت و راثبات
آن قطعی الدلالت ماند.

۱۲۵ — و آنچه که این مخدوا ذناب دے در خلاف می کوشند، همگی
مخاطله های فضیحت هستند، و بار بار در مناظره های معمم و ذلیل در سوا شده
با ایت بگرفته، و مشاهده های انجمن خود گرفته در پری ایمان کفر خردیه مانندند.
طریقه ایشان این است که محکمات را به شبهات و مشاهدات مکدر می کنند
و رفتہ رفتہ از ایمان پدر آمد. پسچ و دلیلی سمعی یا عقلی مکرر ایشان نیست،
آل شبهات الحاو. چنانکه بعضی از آنها ویدی و شنیدی که زیاده از زندق نیستند
و بر همکه آن شبهات ایں نفع حاکم و حاوی شده.

۱۲۶ — مانند آنکه تعلل در آئیه اعراف یعنی آدم امَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مَرْسُولٌ
مُّنْكِمْ يُقْرَئُنَّ عَذِيْكُمْ ایمانیه اور یهودی کنند که استقبال با قبار نزول است نبرت
جاری است. حال آن که درین آیت کدام قیه اتباع خاتم الانبیاء نیست، که

در نصیح ختم ایجاد کرده بودند. معنده این شبهه از غایبیت غبادت و احادانشی است. حق تعالیٰ قصه آدم بیان فرموده و در میان کدام کلام جمله بکلمه قل، درباره آن امور، که در مابعد هم پوچر علیه ایند، خاتم الانبیاء را خطاب فرموده، در گردام فائدہ حمنی ارشاد و تنبیه کرده، که باز حاجت استیناف کلام واز سرگرفتن پیش نیاید، و دست بدست انجاز شود، و چهار بار بعنوان یکی‌نی ادعاً ارشاد کرده، که عکی ازان عهد است. و استیناف باعذة خطأ اول. واستقبال هم باعتبار آن عهد است. سپس قصه نوح و هود و صالح سرده فرموده، و بنا بعد خاتم الانبیاء آیت رسول را نهادن معارضه با حضرت حق است، که یک با مراد خود بمنص ختم آموخته بود. و در اینجا از هفته هم قریب با این نظر ارشاد شده قدر افسوس ملوا منهجاً بجهیزیا فیاما یا میشکنند هنی هنی ایله و نیز در طه بحق آدم و ابده آفرینش استقبال مناسب بود، همچنین آوردن همچنین خاتم الانبیاء اتصال بقیامت ذکر فرموده و در میان کدام دگر اتفاق نهاده، همیں واقع بود، و همیں گونه نظم آیات.

باز حق تعالیٰ را این هم می‌رسد که در لاحق خطاب از سابق گیرد، چند حکم مناسب این صنیع باشد، ذهن همچ کس از اقت درین آیات بسوی کدام تو هم نرفته، و درینها کدام راسته ازان. این محمد را دعوی نبوت تعلیم شدطان جدا نکن کردن بود، بعد ازان این الحاده سگالیده، و

آذناب و سے از علم و فہم و عمل و نیت ہمگی عارمی اند، آلا از کفر و عناد،
و عداوت حق و اہل حق، و شر و فساد۔ وَاللهُ هُنْتُمْ نُؤْرٍ ۔

۱۲۶ — و مانند آنکہ در و آشست عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي لَهُ اسکا دکنہ، حال
آن که مراد واضح است، که کدام جزو نعمت نگذاشت کم کشمار اعغا بیت نکردم؛
و ایں منافی ماندن کدام جزو چدید است کہ ہنوز نمادہ باشد، نہ بقاء آن
نعمت را کہ وادند۔ برخلاف خاتم النبیین کو خاتم اشخاص فرمودہ اند، و ایں
منافی آمدن کدام شخص گذاشت، ہماں خاتم الانبیاء ہستند، کہ دورہ شان
باقي است، و چنانکہ در حیات او شان نبیتے گر نبود در ما بعد، ہم نیست،
و چنانکہ گفتہ آپ کہ برفلاں کس اجزاء سلطنت تمام کردیم، ایں مفہومے است
کمشوف المراد، و اگر گوئیم کہ فلاں کس راخاتم سلاطین گردانید یعنی ایں مفہومے
و گراست کہ بجا تے خود مکثون المعنی است.

اجزائے شئے چیزے است، و غیر شئے چیزے گر۔ با تمام اجزاء
محروم نے تمام گردید، بلکہ ناقص نماند و بخت اشخاص عمر ختم شد دسلسلہ باقی
نماند، و آں کار گذاشت۔ و چون کے کار گزارد باوے چ معارضہ، و
تحمیف مراد و سے چکرنے ہے

۱۲۷ — غرض آنکہ ختم نبوت یک بار آموختہ عقیدہ مسترہ باید فہمید،
و منفوع عنہ کہ پس ہر چیزے کے از ذخیرہ سمع و نقل پیش آید مواتق و سے
شرح و تفسیر باید کر، زیرا کہ از خود ریاست دین است۔ یعنی از ایں امور کے

تبیین پنجمہ اسلام خاص و عام را رسیدہ، و ایں گونہ امور در دین حقیقت
مُتَّفَرِّه دارند، کہ بالغین کے دنادیل دائر نہیں تند، برخلاف فتنیات۔
و اگر ہر چیز دہ دین دائر دارند پس دین را کدام حقیقت محدث نہیں ت،
و ایں صدرت بتو اتر نقل و استھار و استغافہ می باشد۔ حکم ہر چہ
باشد، خواہ افتر اض، و خواہ استحباب دا باحت۔ و گاہ قطعیت بقیام
ولیل عقلی کہ صادر نقل باشد ہم می نہیزد، لیکن لازمی نہیں ت، بلکہ چون
عقیدہ در آقت طبقہ بعد طبقہ متواتر ماند، و خلافے در اہل حل و عقد
خالی نہ شد و متفق علیہ ماند، پس آن قطعی است۔ و تو اتر گاہ باسناد
گاہ بطبقہ و توارث، و گاہ بقدر مشترک می باشد۔ و ایں ہم تو اتر است،
و ہمیں است سبیل المرئین، کہ قرآن فرمودہ و مَنْ يَشَاءُ قِنَ الْوَسْوَلَ مِنْ
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَ يَتَبَعُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نَوْلَهُ مَا
تَوَلَّ وَ نُعْلِمُهُ جَهَنَّمُ وَ سَاءَتْ مَعِيشَةُ لَهُ

۱۲۹ — و من بعد مخفی مباد کہ اگر کے گوید فلاں عمارت را ختم کر دم،
ایں سخن از مشاهدہ حال و ارادو خود کہ ماںک دے است، گفتہ است۔
پس ایں مکشف الراد است، تحریف مراد دے کا ب صادر قان راستان
نہیں ت۔ برخلاف انکے گفت کہ فلاں کس خاتم المحدثین است، چہ چیز مشاہدہ
کرو گفت، زیرا کہ علم غیب ندارو، و ذ بر احوال احاطہ۔ لا بد ایں سخن تجھیں است
و مجاز فہ و مسامحہ، برخلاف ملام الغیوب و ماںک الملک، پس پھر

تفاوتها و تغایر احوال سخن از کجا تا کجا رود۔ و بس که تعیین مراو لقطا از انحصار
آن نقطه در آن معنی نباشد، بلکه از احوال و اعراض دیگر و تکرار بدون
خلاف و مانند ایں در محاوراست و در محاوراست روز مرد پڑا ایں تباہی نیفتد
که فقط در نصوص رواداوہ در حال شمول توفیق ایزدی در کار است، و اگر
در پچھو امور و اضطرح کے فهم رساندار و با دعا هم و این در کفر و ایمان فرق
نمکند وست از دویے بردار، که زمان زمان تحریث غالیین و انتقال مبظليین است
چنانکه در حدیث آمدہ۔

۱۵۰ — از حال ایں محدود لام چنان معلوم می شود کہ اگر حق تعالیٰ سوگند
همی خورد که مراو من این است که من بعد بیعنی گزند کلام نبی نخواهیم فرستاد،
گفتند که ایں باز نقطه تو ہمین است که گفتی، لیکن مراو تو این است
کہ ایں مسلم راجاری واری بطلان طریق۔ و اگر فرمودے کہ آن ہم نہ گفتند
کاظا ہر چنین است و در باطن تر چنان و هسلم جترًا و مبانند ایں تلقی
المغاطب بالمعنی قب حق تعلیل از اداء کلام حقیقت مجرور خواهد باند، و
را و اداء کلام مطلب مسدود و اگر کے قرآن مجید را گوید کہ ایں آخرین کتاب
اللی است، و مراو دویے ہمین باشند کہ آخریت حقیقی است، لیکن درست
دویے ذریعہ اداء ایں را بیکن گزند نیست۔ و اللہ ولی التصور فیق

۱۵۱ — و المثل تحدیت ختم نبوت و سر ببر کردن آن می باید فهمید معلوم
باد کہ این حقیقت را ملک الملک و صاحب اختیار از عہدِ ادم شروع کرده،

لئے مشکلاة من ۳۶ افروج البیستی فی کتاب المفصل مرسلاً عن ابراہیم بن عبد الرحمن الغذری

کہ آغاز ہی آدم است، بر خاتم الانبیاء محدث رسول اللہ۔ کہ پر خاتمہ دنیا ہے تھے
تمام فرمودہ، و اعلانِ الکمال وین و ختم نبوت نمودہ، و مقصود ایں ختم، چنانکہ
ابن کثیر^ر بایں معنی رسیدہ، ہمیں است کہ من بعد کے ملحد و زندیق دو جاں
و کذاب درمیان نخلد، و یا از مختوم چیزے نہ پر آرد، و تما آں کہ امت
بریں عقیدہ ماند مشمول رحمت ماند، و چون انحراف کند موجب تفریق و تمزیق
گردہ، و یعنی فرق در تشریع و غیر تشریع نیست، زیرا کہ چون افشا در ایمانیات
ممکن بودے در اعمال چو شوار است؟ پس اگر وگر پیغمبران آئند و تکفیر
منکران کند ایں اختلاف اخلاق رحمت نیست، بلکہ اندر ان استیصال
بیضہ امت مرحومہ والبطال خیرو برکت او شان، و اعدام اصلاح و فلاح و
نجاح ایمان، و فتح باب تکفیر یک وگر، و سد باب اتفاق و ایجاد است،
و معارضہ و مُناقضہ مقصدِ الہی است، کہ بعد از یہ کدام دجالے درمیان
نخلد ہے

از درج وقد خفت علی فوادی

بحبک ان یحل به سوال

و ہمیں بسب اعلانِ ختم فرمودہ کہ عرقِ دجل و زندقة قطع کند، و امت
تمزیق و تقطیع ایمان نکند، و در ہرج و درج و حرب و ضرب و سفك و فتك
و شفاق و نفاق نیفتد، و موجب فساد فی الارض و فتنہ طول دعرض نگردد.
۱۵— پس ایں حکمت باہرہ را با وسوسة ایں شقی کر نبوت نبی ساز
باید پوچھنے، و انصاف دہ کا تحقیقت رحمت بحق امت مرحومہ ایں اعلان

پو، که از احادیث عبادت آن را نفهمید، که تکفیر منکران با وجود ایمان کامل برخاتم الانبیاء
اعدام رحمت بحق اوثان می کند، پس عدو آن اشقياء که اوثان را انبياً
آفرید، و عدد وجا همچرا بسیج کرچه موافق است؛ رحمنه که بحق امت زوال
گفت این است که بیک دین داییان، و یک کتاب و نبی، و هدایت
متحده و ملت واحده، و یک سبیل المتنین، و یک راه روند که در سالیقین
مقدّر نبوده. ابن کثیر همیں معنی را فهمیده می گوید و هذامن شرفه
صلّ الله علیه و سلّم انه خاتم النبیین و اذنه مبعوث
الى الغلق حکافه - و ختم نبوت را بر ذات گرامی شرف قرارداده
و گذشت که ایں بدیهی است، و تشکیک ایں مخدولان تشکیک مردیهی است
است، و طبرانی از ابوالاک اشعری روایت کرده اینَ اللَّهُ بَدَأَ هَذَا
الْأَمْرَ نُبُوَّةً وَ رَحْمَةً وَ حَكَائِنًا خَلَافَةً وَ رَحْمَةً
وفی الحقيقة در رحمت خیر عام مقصود می باشد که در جنپ دست تکمیل
چند کس معدود وزنے ندارد، و چون سخن بر موافق رحمت رسید این نکته
را باید بسنجید.

۱۵۳ — باقی ماند معامله نزول عیسیٰ، پس از ایمانیات سابقه است
ذ امرے مزید و مقصود بالذات هدایت عالم و تربیت کاذ است
و بعثت ارسالِ رسول مقصود بالعرض و معلوم است که بوقت تمجاذب جوانب
و تعارض مصالح رعایت الارفق فا لارفق و خیر زبئی از میان امور می کنند،
(والله الموفق)

۱۵۲ — دنباء آیات قرآن حکیم و مطلع نظر کلمات تنزیل و محظوظ فاهمه
 آنها و مشقطر اشاره همگی همین است که بعد قرآن کتابی و دوچیه و خطابی
 که با ایمان باقی و واجب باشد موجود نیست، آن وجی را که مخصوص پایانی
 است و رما بعد نشاده، و بطور مفهوم که از انواع دلالت است، نفی
 فرموده، چنانکه فرموده، **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ إِنَّمَا أُنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا**
أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَّا خَرَّةٌ هُمْ يُؤْمِنُونَ لِكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ
يُؤْمِنُونَ إِنَّمَا أُنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَمَا يَأْتِي
الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ
عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزَلَ مِنْ قَبْلِهِ وَلَقَدْ أُوحِيَ
إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ كَمَا أَنَّمَا قَرَأَ إِلَى الَّذِينَ
يَنْعَمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزَلَ إِلَيْكَ وَهَا أَنْزَلَ مِنْ
قَبْلِكَ كَمَا كَذَّبَ إِلَكَ يَوْحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ
اللَّهُ الْعَزِيزُ الْعَكِيرُ

واین فرع استدلال در فتوحات آورده، که این مهدان بقا و ثبات
 برایشان افتراق کرده اند، دشیخ در دصل من الباب الثالث والسبعين
 السؤال التاسع عشر تصریح فرموده که مراد شان از ثبات معنی لغوی است
 نه اصطلاح شرعا.

۱۵۵ — سپس معلوم باود که این نبوت من غیر تشریع، که عبارت از فیوض و کمالات و ولایت و بشرات است، نزو شیخ از اجزاء نبوت است، نه از اقسام نبوت — و همچنین نبوت تشریع از اجرآ است، کل تما آنکه همه اجرآ و متحقق نباشد صادق نیست، نه مانند قسم کلی که بر اقام صادق باشد که این ملحدان فرمیده اند، و شیخ تصریحات بایین مضمون فرموده، فی الجمل نزو او شان جزء باقی است، که مصادق کل نباشد، نه کلام جزئی، و یا کلام قسم نبوت.

۱۵۶ — نوعی دگر از آیات که در ای وحدت ای امت تما آخر فرموده، مانند گفتم خیر امّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْآيَةَ لَهُ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا كُمْ أَقْهَةً وَ سَطَأْتُكُنُوا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا إِنَّمَا مِنْ حَكَلَ أَمْمَةٍ شَهِيدٌ وَ جُنَاحَكُمْ عَلَى هُوَ لَكُمْ شَهِيدًا

۱۵۷ — نوعی دگر در نحو آیات و مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ آییه شه و مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لَا نَبِيٌّ آییه شه و مَا آنْزَلْنَا قَبْلِكَ مِنَ الرُّسَلِ آییه شه آمدہ. و بطور طرد و مکن استعوانا مَا أَنْزَلَ إِنِّي كُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لَا تَشْعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْ لِيَا عِيهٖ ۱۵۸ — و معلوم است که اگر من بعد کدام قسم نبوت مقدر بودے

و با تکرار او شال تکفیر رفتے هر آئینه و صیت بودے که من بعد اینها خواهند آمد میاد که آن وقت ہلاک شویه از ذکر سایقین ذکر لا حقیقین اهم بود، که بر سایقین ایمان اجمالی کافی است، هرچکه تعداد پاشد، برخلاف لا حقیقین که با دشان معامله ایمان در پیش است، و ازین هم چه کم که قیدِ من قبل را فرو گذاشتند، که بے موقع و موجب مغالطة است، وعدوایں فرع آیات بسیار از بسیار است، اجمالاً از مفتح کنز القرآن باید دید که یکی از آیت‌ها در مقابل ایهام فاؤلک مع الذین انعم اللہ علیهم لـ الـ آیـةـ کـ تـ رـ اـ شـ يـ هـ اـ نـ هـ ، کافی است، وعدو زائد برآئے اہل حق و اہل ایمان فاضل نامه، و اللـ اللهـ المستـ عـ انـ .

۱۵۹ — پس ایں قدر آیات بینایت که بینی بر خاتم و مشیع ازین مرام مستند، که ناظرین عدو آنها تا یک صدر سانیده اند، نازل کردن، و ایمایت و اتفاقات بسوئے ما بعد نکردن از مطلع نظر الـ جـ هـ فـ وـ هـ، کـهـ منـ بعدـ ثـ بـوتـ بـینـیـ قـسـمـ باـقـیـ نـیـسـتـ وـ نـبـوتـ وـ وـحـیـ مـخـتـصـ آـنـ منـ بعدـ وـ قـرـآنـ گـمـ وـ نـپـایـدـ است، و زایین طریق هـ اـیـتـ وـ اـرـشـادـ عـبـادـ نـیـسـتـ سـهـ

و لـهـ اـرـفـ عـيـوبـ النـاسـ طـراـ
كـنـقـصـ الـقـادـرـيـنـ عـلـىـ الـعـامـرـ

۱۶۰ — و پنهانیں در ذخیره احادیث، که زائد از دو صد و نهم نبوت آمده اند، رعلی ارس المـ نـاـمـرـ وـ عـلـیـ اـعـيـنـ النـاسـ وـ رـؤـوسـ

الاشهاد شنوانیده شده، اییا تے داشارتے نه. و بعض آنها در
انقطاع نبوت علی الاطلاق، و بعض در انقطاع خصوص غیر قشری، مانند
حدیث بخاری و مسلم و احمد وغیرهم، از ابی هریره[ؓ] عن النبي صلی الله علیه
و سلم قال حکانت بنوا اسرائیل تسوسهم الا نبیاء،
کلمه هلاکت نبی خلفه، بنی، و انه لو بنی بعدی، و سیکون خلفاً
فیکثرون، قالوا انما نا مرنا، قال فوابیعه الا ول فاکول،
اعطوه حقهم، فان الله سالمهم عما استرعا همک
و این انبیاء که میباشد بنی اسرائیل میکردند بر شریعت تورات بودند
شریعت دگر نداشتند، و درین حدیث بعد تصریح انقطاع نبوت آن امر
را هم ذکر فرمود که بدین بحث باقی نماند، و آن خلاف است، نکدام قسم از
نبوت.

۱۶۱— و گذشت که نبوت استخلاف است، و لئذا در نسأ نبوده،
و برای تکمیل ذوات انبیاء، که آن جزو ایست مندرج تحت نبوت و
ساری و متعددی. پس کمالات که بطور تسبیب متعددی نهاده اند، اکنون هم
متعددی اند، و سابقه نیز. برخلاف استخلاف و اختصاصات و تشریف که
متفق بر موهبت هستند، و نفی این حقیقت اعتقاد ایجاب بالذات و
بالطبع است، که از سر مخالفت دین سعادی است.

۱۶۲— پس اشاره پیهادت، مانند اینکه در میان مسیح ابن مریم و این
وین بیگانگی و اجنبیت نهادن، و تفرقی میسح ناصری و میسح محمدی پیدا کردن،

دایکه طول حیات دے درفع دے موجب فضیلت دے بر خاتم الانبیاء
است، وغیرت ما ایں را قبول نکنے، ہمہ از تعلیم شیطان است، کہ در سینته
محمد ولان مرتع نشتہ القامر می کند، وایشان بچو شہادت الہماں رام
ایمان بد ر آرند، درنه ایں امور نہ موجب فضیلت اند، ونه با خدا من از عت
ور انتیار سه

تبالک هن اجری الامور بمحکمة کشاو کاظمیا ارادو کا هضم
فصالک شئی غیر ما اللہ شاعرہ فان شئت طب لفساوان شئت مت کنها
— پس باید فرمید کہ آخرت و خاتمیت کے اگرچہ بوجہ تو اندرود،
مانند آنکه مردم در قصرے پس و پیش جمع شوند، پس آنکہ در آخر ہمہ رسمیہ
باعتبار آمدن از ہم آنندگان آخر است اگرچہ باعتبار برآمدن اول مانند چنان
کہ در نحن الآخر و ز سابقون له اشارت رفت، و آن مهر کہ بر ملغوف
زندہ، ہم چنین است کہ در وضع موخر است، و در فتح مقدم و یسوئے ہمیں
حضرت ملیسی و حدیث مسنده طیالسی بحق خاتم الانبیاء اشارت فرموده اند، کہ
باب شفاعة در از ایشان فتح کنید.

— و از حدیث شفاعة و احوال انبیاء بر خاتم الانبیاء معلوم شد که
محتسبی کمال باعتبار زمان ہم موخر بودن عالمت است در شفتہ الیہ بر غسلتی بود
وے و ہمیں امر مرعی است در خاتم الانبیاء کہ در ضمن واقعات شده شده تر
بر ذات گرامی او شان پیپ آمد، و ختم زمانی صورت و پیرایی ادا کنند و حقیقت

دگر شد، که آن مسئی بودن در کمال است، و مچنیس در صلوٰۃ لیٰۃ الاسراء و امانت حضرت ایشان.

۶۵— پس بورت نه صینه تولید است، چنان که این محمدی سرافیز بلکه استخلاف دوایت عهد از رتب العزت است، و در عقد خلافت و اخفر بیعت اقام مقصد است بر خاتم الانحصار، و در تولید استخلاف معطل می‌اند که منصب اعظم بود و اختصاص افحتم. و در استخلاف احضار اهل حل و عقد سابق باشد، که تولید با غیر از متاخر باشد، و حق استخلاف آنکه می‌گویند استخلافت فلا ناعلیهم، و همین امر در کریمه وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنْ شَاقَ التَّبَيِّنَ لِهِ الْأَيْةَ ظاہر شده، که بوقت تحويل سلطه بنی اسرائیل بسوئی بنی اسماعیل بخار آمد.

۶۶— و آن مصیدق از بیرون آمدند از میان ایشان، و همین است در تواره نابی مفرنز میخون کامونغ یا قنم بع الزعزع الاو تشاون. اے نبی من قربک من اخید کشلاک یقیمه لک الهک الیه تسمون. و اسکندرانی، که از اخبار بیروت بود سپس مشرف باسلام شد، و بثارات به لفظ هی بیشاعل آورده که تصریح اسماعیل علیه السلام است. و اگرچه میان هم می فرمایند مصطفیٰ بینت یدی من الترسراۃ لکی و در ما نحن فيه همه نبیین را یک طرف نهاده آن رسول آتشده را می آزد و مصدق همه ما معهدمی دارند، شکدام کتاب مخصوص. و این بر خاتم الانبیاء

صادق است. چنانکه در بقره وَتَ جَاءَ هُنَّا كَتَبٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَهُنَّا وَلِمَا جَاءَهُنَّا سُوْلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ قَرئَ تَ
مَعْهُنَّهُنَّهُ وَإِنْ عَنْوَانَ أَذْعِنْيَ اسْتَ بِسْتَ إِيمَانَ بِسْتَ فَيَأْتِهِ نَزَّلَهُ عَلَى
قُلُوبِكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ قَارِئًا بَيْنَ يَدَيْكُمْ تَهُ كَهَالَ كَتَبٌ اسْتَ دَامَشَ
بَادَشَانَ نَيَسْتَ وَهُمْ پَخْيَنَ ازِ الْفَاعِمَ كَهَ وَعَهْدَنَا بِلْفَظِ عَهْمَمَ اسْتَ، وَازْ بَقْرَهُ
وَإِمْنُوا إِنَّمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقَاتِي مَعَكُنْهُهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَهُنَّهُنَّهُ ————— وَازْ نَسَامَ إِمْنُوا إِنَّمَا نَزَّلْنَا
مُصَدِّقَاتِي مَعَكُنْهُهُ بِعَنْوَانِ مَعِ وَازْ مَائِدَهِ مُصَدِّقَاتِي بَيْنَ يَدَيْكُمْ
مِنْ أَنْكِتَابٍ شَهُ بِارَادَهِ عَهْمَمَ وَدَرَ حَقِّ عَيْنَيْ ازِ مَائِدَهِ وَصَفَتُ آلَ عَلَّمَنَ تَقييدَ
مِنَ السُّورَةِ، نَهْ مِنَ الْكَتَبِ — پس در عَنْوانِ مَهْ مَعِ وَهَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ
مِنَ الْكَتَبِ هُمْ فَرَقٌ اسْتَ كَهَرْعَمَ بِودَهُ.

۱۶—— وَهُرَگَاه در مَشَابِلِ ذَكُور، کَهَ اجْتِمَاع در قَصْرِ اسْتَ، کَهَ ازْ شَيْنَنَهُهُ
بِيرَدَنَ آمَدَه بازگشت، پس اگر با عَتَبَارِ حَرَكَاتِ اِيَابِ مِنْ شَرِيعَمَ، گُونِيمَ کَهَ آخَرِي
ایَابِ اِيَينَ کَسَ اسْتَ، دَچُولِ اِيَينَ اِيَابِ در مَفَاصِدِ مَعْتَدِلَهِ نَيَسْتَ در اَخْتِفَالِ
مجَالِسِ، هُمُونَ اِيَابِ اوَّلَ رَامِي شَمارِندَه، گُونِيدَ کَآخَرَ آنَهَ گَانَ فَلَانَ اسْتَ نَهَيَنَ
دَچُولَ گُونِيدَ فَلَانَ خَاتَمَ النَّبِيِّنَ اسْتَ پس اِيَينَ با عَتَبَارِ پَدَاشَ دَبَعَدَتِيَتِ
اَشْخَاصَ اسْتَ، کَهَ چَنَاكَرِ مجَلَّه در بَاقِي ذَكَرَهِ شَدَه، وَتَشَكِيكَ وَرَيَنَ اَمَ

لَهُ الْبَقْرَه: ۸۹: لَهُ الْبَقْرَه: ۱۰۱: لَهُ الْبَقْرَه: ۹۶: لَهُ آيَتَ، ۹۰
لَهُ الْبَقْرَه: ۹۱: لَهُ الْبَقْرَه: ۹۰: لَهُ النَّسَامَ: ۹۰: شَهَ المَائِدَه: ۹۰

تشکیک در بدینیات است که قبل اتفاقات نیست، و چون سخن بر اشخاص رسیده و تعدد او شان بخایزد جوهر و اشکال است، نه باقیارے ذهنی و منوی از استقلال و اتباع کرد تمايزد جوهر لغواست، لاجرم آمدن شخصه زمانی آیت خاتم النبیین است که شخصه دگر است، و کالبد و چهره دگر دارد، و بهین اقباً رُزت ختم آمده، و تحریف ایں مراد زندق و اکاد است، البته اعاده کے از سابقاً که حضرت مسیح بن مریم آمد، اعاده است، که هموش شخص است که بود، و اعاده دسے علمت ایں است که کے دگر بعد خاتم در سلسله نامه، حاجت سکرار آنها، و نه خاتیست خاتم مقتضی فناه سابقین است، پچاکه لفظ آخر المهاجرین و آخر اولاد مستلزم قاء سابقین نیست.

۱۶۸ — پس تشکیک درین امور تشکیک در امور بدینیه است، که اینا
اینها دیور جیم بر ریشِ الهمان و بے ایمان ریشخند می زند، قال فی الاصل
«فوجب حمل النقی علی انشاء النبوة لكل احمد من الناس لا على وجہ
نبی قد نبئ قبل ذلك و والله يختص برحمته من يشاء».

۱۶۹ — بعد ازین معلوم باد که ملاوه کلام را در تفسیر فضیلت بحث است،
اکثر سے بعین کثرت ثواب گرفته آمد، و شاید ابن حزم چیزی دگر فهمیده، که بود
از واجح مطهارت خواهای کفرت در یک منزل از جنت نقل کرده تفسیریه بروکرد
که جمیع علماء قسم نکنند، اشتراک در منزل چیزی است، و اشتراک در
منزل و مکانت چیزی دگر، و چون ایں حقیقت فی نفسها موجوده و مقصوده است
الغا و دسے و اخلاق و لفظ دسے از نوعیت خود هر آینه تحریف است، و اینکه نیز

**بِحَوْلَةِ الَّذِينَ أَنْعَثْتَ عَلَيْهِمُ الْمُرْكَبَةَ حَقِيقَتَهُ بِرَاً سَهَا إِسْتَ كَه حَصْرِلْ نِبُوتَ رَا
نْخَاهُ، وَأَفْرَاجَ دَسَّهُ از مُوضِعِ خُودَ اعدامَ حَقِيقَتَهُ مُوجَدَه وَشَابَتَهُ إِسْتَ، كَه بَلَه
دَبِيلَ نِسَعَ الْحَادَهُ إِسْتَ، وَهَمْجِنِيَنَ رَفَعَ وَنَزَولَ كَه بَطْبَاقَ مَكْشُوفَ الْمَرَادَانَهُ، اخْلَاعُهَا
از مُوضِعِ وَنِعْيَتَهُ خُودَ الْحَادَهُ إِسْتَ.**

— اگر سلطان را مدعا کنند خدم و حشم در منزل و مکان همراه خواهند ماند
نَدَرَ عَزَّتَ وَجَاهَتَ وَمَنْزَلَ وَمَكَانَتْ. پس اشتراک در منزل و ضیافت هم
حقیقت است که ساری د متعددی است ، ن وجاهت و منزل و مکان . و معیت راماتِ
قُنُوْنَ عَبْدِيَّهُ اشتدَهُ، وَكَرِيَّهُ فَأَوْلَادَهُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
أَهْيَهُ، همین معیت معتقدی اراده کرده اند، و آن هم مراتِپ کثیره و اشته باشد، ن
وجاهت مختلفه . د کے را با کے داشتن و در علاقه دے شروع عربین
دارد، دایی معیت با اختصاصات خاصه هم جمع توان شد، پس چنانکه اتفیا ز
سلطان درمثال نمکد با وجود معتقد خدم و حشم محفوظ است ، همچنین حال فیوض نبوت
که متعددی هستند ، و اصل نبوت که متعددی نیست ، باید فرمید . تولید نبوت در سابقین
هم نبوده ، بلکه از جانب حضرت حق بعثت متعددین یا منقسم بر ازمان ، و یا منقسم بر
اقوام ، و یا بحسب تقسیم و ظائف و اعمال بوده . و بعد خاتم الانبیاء این امر مقدر نبود ،
و همه کلاسات و مکاریم اخلاق و محاسن افعال در یک ذات گرامی جمع کرده ا تمام کار کرده ،
پس آن چیز که در پیشینیان متعددی بود ، اکنون هم متعددی است . و نبوت ن
آن وقت متعددی بود و نه این وقت .

۱۶۱ وَالْيَوْمَ الْكُلُّ كُلُّ دِينٍ كُلُّ الدِّينِ، وَاتَّهَمْ نَعْتَ بِجُورٍ مُسْوَدٍ
 حَرَبَتْ رِسَالَتْ پَيَا هِيَ بِسْتَ أَقْتَلَ مُجْرُوعَ مِنْ جِئْشِ الْجَرَوعِ مُسْوَبٌ تَوَانَ بِهِ، نَزَّ
 بِلْحَاظَةِ كُلِّ دَاحِدٍ دَاحِدٍ۔ اِنْ كَفَرَ رَاهِمٌ يَا دَارِاسْتَهَ باشَ، وَازْهَمَ كَرِيمَ فَارِوقَ عَظِيمَ
 اَقْبَاسَ فَرْمَوْدَه، مَرْضِيَتْ بِاللَّهِ مَرْبَأً وَبِالْاسْلَامِ دِينًا وَبِالْقُرْآنِ اِمامًا
 وَبِمُحَمَّدَ رَسُولًا

پیش از تو آمدند بے انبیا مردو
 گر آفر آمدی هر را پیشوا توئی

سولاتِ تصمیش مذهب و دین ایشان و مین مکان دعوت عقائدِ ملت ایں بد کیشان

— ۱۶۲ —

① دین شاپیت؛ ② طریقہ وصول آں بسوئے شماچہ؛ تو اتر و یا کدام
دگر طریقہ؛ ③ تعریف ایمان و کفر چیت؛ ④ وفات آں بطور معیاری
⑤ زیادتی و حی کا دیانتی بقدر است جز چکم وارد؛ ⑥ با وجود تصدیق دے و پید
را چہ احسان بر قرآن و چہ اختصاص پائیں؛ لہ ⑦ و با وجود محمدی بودن پوز کرش
وغیرہ بودن چکونہ؛ ⑧ و بروز را در حاشیہ تباقع القلوب "جنم، تعبیر کردہ،
فرق در دے و در تباخ ہندو چیت؛ بروز یعنی او تار و رعشہ کامل ص ۳۹
و کاوی ص ۳۹ نیز گفتہ وانت منی بمنزلہ بروزی در عشرہ ص ۴۰

— ۱۶۳ — ⑨ حکم تو اتر و منکر آں نزو شما پیت؛ ⑩ و تو اتر قرآن چکونہ
و قطعیت مرا در انزو شماچہ ضابطہ؛ ⑪ و کام شے از دین محمدی دیا

لہ سواد مرزا ص ۲ کان فی الحند بیا اسود اللون اسمہ کا هنا۔ تحریک معرفت مٹ، فتح کا دیاں ص ۱۱، و
حیثہ اولی ص ۲۹ و اقرب ازان و رفرودۃ امام ص ۱۱۔ "هم وید کو بھی خدا کی طرف سے ملتے
ہیں۔ خدا کی تعلیم کے موافق ہذا پختہ اعتقاد ہے کہ دید انسانوں کا افترا نہیں۔ ہم خدا سے ڈر کر دیں
کو خدا کا کلام جانتے ہیں۔" پیغام صلح تصنیف خود کا دیانت ص ۱۱۔ تریب ہلاک دے از علم کلام مرزا

ص ۲۹ دناریخ مرزا ص ۱۱۔ منه
۹۲

از نصوص قطعی من حیث البرت فالدلات هست یا نه ؟

۱۶۳ — (۱۳) مزا درونع هم می گفت یا نه ؟ و اقرار مرافق بودن هم کرده است
یا نه ؟ (۱۴) و کلام فخش هم می کرد یا نه ؟ (۱۵) و قرآن حظوظ داشت یا نه ؟
و جو هم کرد یا نه ؟ (۱۶) والهام واللہ یعصملک من الناس هم
شائع کرده یا نه ؟

۱۶۴ — (۱۷) والهام افی مع الرسول اجیب اخطئ و اصیب
تاویل آن از اشد العذاب که حقیقت دیه است ، واصل مأخذ آن از قبیل
باب سادس الہمار الحقیقی - (۱۸) والهام بثوت خدا شائع کرده است یا نه ؟
مع ادعاه آنکه دعا و فی و سے ہم حقیقت است شاعری نیست -

۱۶۵ — (۱۹) دعوای تبریت کرده است یا نه ؟ (۲۰) و پچنیں دعویی
شریعت ؛ (۲۱) و کفیر امت حاضر کرده است یا نه ؟ (۲۲) و ہم چنین
توہین انبیاء ؛ (۲۳) و شفاء غینظ خود و شفی صد و عیام بطور توہین تحقیقی و
تعاریضی کر بر زبان گران نفت صدر خود کند -

خبر بد مورخ ۹ ربیعی شمسی ۱۹۰۶ء از کادیانی نقل کند (فرمایا ایک دفعہ
حضرت مسیح زمین پر آتے تھے تو اس کا تیجہ یہ ہوا تھا کہ کتنی کردار دنیا میں مشکل
ہو گئے دوبارہ آگرہ کیا بنائیں گے کوگ ان کے آنے کے خواہش مند ہیں)

مله صفحہ - ۴۸

لے رکنی انسان نہ بے چنان جو تو اس کے لیے اس سے چارہ نہیں کمیرے دھوی کو
سمی طرح مانی سلے جیسا کہ اس نے آنحضرت کی ثبوت کر ہاں) عجائبات مزا صفحہ ۱۶ - من

مرقع کا دیانتی ص ۳۔ و ایں کلام بعد آن کے اعتراض پر خدا است، دلالت وارد
پر ان کی ثبوت نزدے ہمیں مصلح قوم دھرتہ بودن است بدغیر، و ایں بحق
دگران است، در حق خود تعلیٰ ہاؤ فکر الہیں ہم شرمسار ماندہ باشد۔

اخبار بعد موئخ، نومبر ۱۹۷۸ء ص ۴ (یعنی جو نہ نہیں پیتے تھے تو
اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت بھی منع تھی۔ مسیح نے مرشد کی تعلیم کیوں نہ
کی۔) واڑ انجیل، ہم قرار دادہ، من ہذا حضرت مسیح را مرکب آن می گویم، مرا تیت
کی تدویہ ص ۹۵ و در ص ۱۰۳ یسوع در حقیقت بوجہ بیماری مرگی کے دیوانہ
ہو گیا تھا۔ سمت پہنچ ص ۱۱ کا حاشیہ۔

۱۶۔ ⑦۷) وزیری وحی تقدیم بسی جزو، در ق احادیث، امامون ان
وھی دسے، و احوالہ تفسیر بروجی خود اسلام را کام حقیقت مختلط دار دیا
اسیصال کند؟

۱۷۔ ⑧) وجہ فرق است در میان انکہ انکار الغافل کند و یا انکارہ لالا
قطیعہ، در تیہہ چہ تفادات است؟ و در میان شادا اہل قرآن چہ فرق است؟
اور میان اسما علیہ و گر ملاحدہ در اصل اصول کام تفادات چہ کہ ہمگی بالمن و
حلول ہو وہ اند ⑨) و با وجود نیوائی و مچھ دسے در ق احادیث و مکفیر
آفت کام چیز با اہل اسلام مشترک است؟

۱۸۔ ⑩) مرا سبے ایمان حریق ہم می کر دیا نے؟ ما نہ انکہ پیشین گئی
محمدی بیکم تقدیر میرم گفت، و چون ہمگی در دفع شد چہ سبے ایمان اتر اشید
و پہنیں در پیشین گئی آتم، و تو قیست جوابِ قضیدہ احتجاز خود بتعابہ

مروی شمار اللہ صاحب، وجواب تفسیر مقابله پیر صاحب گولڑہ، وحوادث
محمول را بر مخالفان خود معجزات خویش گفت، ومانند تجزیہ زلزلہ و طاعون
بحق مسح اخبار لغو گفت۔ وبنقی خود مجهوہ، ورقہ احادیث آں وقت کے کلام
تحمیف حاضر نشد، وچون تمہر ہبھیا گردید استدلال بہان احادیث، و
قاعدہ براۓ رقہ و گران تراشیدن و تخصیص خود از آنها، و نقیض و فضد
آنها، و استثناء شخص خود براۓ نفس خوب، چنانکہ در آخر حقیقت الرحمہ صورت
گرا ہمہ قوانین حصل و نتعلیل و ادبیت و اخلاق براۓ گران مستند، و میے اختیار
سلطانی دارو، و سائبہ و حام است۔ و براۓ گران فلسفہ و تعییل، و براۓ
خدا خصوص و اصطفا، و چون فتح باب تسليم میے کر انہ ہزار شیل مسح جائے
بود، و چون کاربر دستے کار رسید یک شخص مخصوص وہی براۓ ہم و ہمگی یک گرہ
از انبان سر برآورد۔

۱۸۰۔ در مخالفۃ شہنشاہی و شاہی با انکه مخالفۃ فاصلہ است یزیرا
کا اگر بعد شہنشاہ است پس ازان سبب است کہ خود موجود نماند، و کار
چاری داشتنی است، نہ ختم کر دن، و اگر در عهد شہنشاہ است پس انکہ
استداد در احوال است بسبب دست نارسا است۔ و اگر کے تغیر سلطنت
گوید تا ہم از دست نارسا، و مع الفارق قیاس سے ریک با منحن فیہ گاہے
محمد ہم می گفت (اگر آپ کے بعد بھی اُمت کے خلیفوں اور صلحاء پر نبی کا
لحفظ بولا جانے گت، جیسا کہ موسیٰ کے بعد کے لوگوں پر بولا جاتا رہا تو اس میں
آپ کی ختم نبوت کی ہتھ کتھی) اخبار الحکم کا دیاں عمار اپریل ۱۹۳۷ء ص ۹ کالم

از فتح مبین مفتی حجت‌الله صاحب‌لر حیانوی ص ۳۷ مع نقول و گرایم درین معنی -
پس تقييض اين ايجاد کرد ، معهداً در دلت دوره آمنت محمدی تا حال
جزء نفس کاف خود را در منصب نبرده جاند به -

۱۸۱ — واضح ديرين است که در سلسه شاهنشاهی و شاهی هم شاهنشاه
اچیازات و خصائص و اختصاصات پايرگاو خود پرگرے تجويز نکند ، بلکه
در محاکمات دے سے مزداد به . درینچه نفس ثبوت از اختصاصات است ، پس
کلام درین است ، و در عدم تعداد آن اختصاصات و لزوم آنها پر وجہ حل است
زیرا که لابد بعض اختصاصات و اچیازات موجود هستند ، و اگر آنها متعین شوند
را متعین نشوند و لیکن اعتقاد کرده باشد ، باز کلام تعداد آنها آید ، و هلم جوا .
پس آن اختصاصات چون عقل و شرعاً موجود هستند ، چنانکه در مقدمه زاده العا
سطر از انسانگاهشته ، و اضافت رسول الله ونبي الله مانند اضافات بيت الله
است ، پس آنها را از نعم و سع جتنی باشد یا ازا هواز آرام و از
جانب خود بجهت بالغیب در می بالیل قابل اعتقاد است و یا افاده مانک الملك و
صاحب اختیار . ۴۰

۱۸۲ — عبارت طلاقی قاری در آخر موضوعات در ذیل نواعث اینها هم
لکان صدیقان بنیان . که مراد از قطاع نسبت تشریف است . معلوم باش که صوفیه
ثبت را تشریف نماده اند ، گویا مراد از ثبوت تشریفیه ثبوت شرعیه ، و ثبوت
غير تشریفیه ثبوت غیر شرعی است . و این اقرب بسوی فهم عموم است .
و حافظ ابن تیمیه نفع و صفت زنفع اصل مانند تقييي مطلق ، و تجييص

عام، و بین مجل، و تشریع جزئی و نظیفه انبیاء سابقین قرار داده، اگر ملی قاری^۱ ازین اصطلاح تقریر خود گرفته باشد امر است که خلاف اصطلاح مشهور است که نبوت غیر تشریعیه اعني اثبات و نهاد احکام نیست بل تعریف معنی و اسرار اصطلاح برآمداد و ادن.

۱۸۲—— و همین است محظ قول شیخ جیل^۲ معاشر الائمه اوتیم الاعصر و او تینا اللقب سمعنی اسم بدون کمال و صفت خاص پاشد، و مبلغ از تقییده برخلاف لقب که علم عارض و ظاری بمحاذ کدام و صفت بود، گویا علاوه از کمال اطلاق و تقیید آن القاب زائل هم می شدند، چنانکه القاب خلفاء عباسیه بعد از عزل که کسے امیر المؤمنین نگفت، پس انبیاء اسم لازم و وہبی داده شدند، و مطلق و اولیاء عارضی و مقید و مکوب، که زائل هم توان شد. و او تینا مالک تونوا. ای تقیید که از منصب انبیاء فرو بوده نه ارفع، و یا مغض معاف و همچنین قول ایشان خضنا بحر العیقت على ساحله الائمه انبیاء.

۱۸۳—— صوفیه نبوت بمعنى انبیاء را مقسم نهاده شعبه اثباء ولایت نیز تحبت و سے درج کردند، و بسب و سے شاید ما شد حدیث لم ریق من النبوة الامبشرات لبر تقدیر است، غیر مقطع، و ما شد جزء من ستة و اربعین جزو من النبوة شد و یا چنانکه در یوم نحضر للتقین الى الترجمت و فدائی تقریر کردند که مراد بارگاه رحمانیت است.

^۱ مشفکوۃ حص ۳۹۲ ^۲ مشکوۃ حص ۹۳ شه مریم:

گه تعریف نبوت لغوی بمعنى خبر دادن در فترات از وصل من اباب الثالث و السبعین السؤال اتسع عشر فموده، و نیز فصل عزیری را از فصوص باید درین منه

۱۸۵ — دعیا در آن که ملا علی قاری اراده آن کرده باشند که لازم
ختم زمانی را دو جز هستند. یکی که آنکه احادیث ثبوت نشود، و دوگز آن که
اگر از انبیاء سابقین که ام کس بالفرض باز آمدے مانند سفر کدام بنی در بلاد
غیر بودے، و تبع ایش شریعت بودے، چنانکه در روحکان موسیٰ حیائی
وسعه الا اتباعی شده ارشاد شده که موجب اتباع دے امرے دگریست
بل همیں که این دوره دوره محمدی است، و این هم مفروض و مقدّراست
ذمّت حقق دو اقع. چنانکه در مرقاۃ از فضائل علی تقریب تا قم کرده، پس یک جزو
مرادر موضوعات بگر کرده، و جزو دگر در مرقاۃ و شرح شفار و شرح
فقه اکبر.

۱۸۶ — کلام دے در موضوعات در تصویر فرض است که اگر حضرت
ابراهیم بالفرض زنده ماند نمی بگوته بنی بونمی و مانع زندگی او شان و کر
نمکد، و آن در حقیقت ایشان نفس اتفاقاً ثبت است، که آیه کریمی ارشاده
فرضیه که بجایت ابوت ثبت است، گویا مشتی الیه درباره خاتم
الانبیاء بجایت ابوت ثبت دائم نہلو، و چون ثبت من بعد مقدر نیست
ابوت هم نامد، و همیں فرمیده اند این ای اوفی در کتاب الادب
صحیح بخاری آن

۱۸۷ — گویا ملا علی در صد و ایش تقریب هستند که اگر بالفرض حضرت ابراہیم
زنده مانده بنی بونمی بودن نمی اینکه احادیث ثبوت غیر تشریعیه

تجویز کر دند، با این دلیل انقطاع ثبوت تشریعیه ذکر کر دند، و بد لائیل گر انقطاع ثبوت خیر تشریعیه و اخذ است آن.

۱۸۸ — و مخفی نیست که حدیث درین فرض ماضی را ذکر کرده، و مستقبل را. و حال آنکه نفی مستقبل پر ضرور بود، و جشن همان که در نظر شریعت بقاء و دے در مستقبل نیست. پس لازم ختم ثبوت آن که اگر کسے ماضی آید تشریع ندارد، و در مستقبل مغض آمدن هم نه، بقاء ثبوت من خیر تشریع بختی ماضی است، و بختی مستقبل مغض مفروض.

۱۸۹ — و صاحب مجمع البحار لـ گفتہ که درین عنوان ملحنج نظر و نقطه زنگاه صرف عیسیٰ علیہ السلام مستند، و در دروغ المعانی در اسناد ابوشیبة و اسطی ذکر کرده که متفق علیه ضعیف است، چنانکه در فتح القدير از تراویح آورده، با جمله حدیث نیست. و بخیال می آید که شاید کدام صحابی از آیه و اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ حَسِيدًا يَقَانِيَّاً گفته اقتباس کرده و بس. پس آن کسک تصحیح ایں کرده غلط کرده.

۱۹۰ — حاصل کلام قاری "آنکه انقطاع ثبوت تشریع مراد است، و ثبوت خیر تشریعیه بختی عیسیٰ علیہ السلام بعد نزول حالت بقاء است نه اخذ است، و بختی مویی مقدار مفروض، و بختی حضرت ابراہیم هم مفروض، لیکن درمانع بحق ہر دو فرق است، نه ایکنکه ثبوت خیر تشریعی ملی الاطلاق باقی است. بلکه ایں محمدہ ولایت مقطع شده نه ایکنکه محمدہ باقی است، سرفراز کے فشو"

مانند اقطاعی اجتہاد، فی الجمل او بجا نئے استثناء اشخاص باعیا نئم عنوان
نہاده، تما مغضن استثناء غیر موجود نباشد، و آن عنوان در نیت وے
در سه شخص منحصر است میکے محقق، و دو مفروض، و باز با ہم در وجہ اقتداء
متغائر، سپس بُوت تشریع رازی عنوان اقطاعی نہاده، و بُوت غیر تشریعی
رازی عنوان فرض کشید، تما تصویر استلزم کردہ باشد، گویا در اقطاعی
دومرتہ پیدا کردہ، و نہایہ گفت که در امکان عقلی مراتب نہاده، زیرا کہ لفظ
مفہومیت نیست، و موهوم است، بلکہ بر قسم اقطاعی اطلاق کردہ، و بر قسم
فرض، زیرا کہ ایں فرض نزد وے میتوانیت کردہ شده است، پس
وے خواستہ کہ دومرتہ اقطاعی رازی یک عنوان فرآگیرد، و چنانکہ ضبط
وہی بودن بُوت و مصاحب ریاضت و کسب بودن عییراست - و
فی الواقع وہی است، ولیکن بے استحقاق نیست، و نہ ارادہ جزافی
ہم چنین ضبط مراتب امکان عقلی عییراست - و اگر بر اصطلاح صیوفیہ رفتہ
باشد ممکن است، چنانکہ در مرقاۃ از التحیات تحقیقی لیشان سرداده، و
اکثرے ایں عنوان از ایشان سرزده تابعیا ظاہر دسیده، و چون ایں رایت
فی الواقع ثابت نیست صواب آنکہ تفسیر باقطاعی بُوت علی الاطلاق کردہ
شود، کہ من بعد احداث نشود.

۱۵۱ — و معلوم ہا کہ در نیجا دو مضمون ہستند، میکے آن کہ ایں عمدہ
منقطع شد، و دم آنکہ بُتی ائمی خاتم اشخاص انبیاء ہستند، ایں سب دو مضمون
در نصوص وارو شدہ، اقطاعی عمدہ در نوححدیت عالیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ذَهَبَتِ التَّبَوَّةُ وَبَقَيَّتِ الْبَشِّرَاتُ در جامع ترمذی وغیره، واین منافی آمدن کے بر عینه نبوت است، خواه از سابقین باشد و یا لاحقین و حضرت میائی بروقت نزول اختیارات نبوت نماده. و آما ختم اشخاص پس منافی آمدن کدام سابق نیست و این قبایل از خاتم النبیین است، و بین است قول عائشہ صدیقه قولوا خاتم النبیین وکه تقولوا لا نبی بعده^{۱۹۲} یعنی تاکدام محمد بر نفی نزول عیسیٰ علیہ السلام استدلال نکند.

— آمدن حضرت عیسیٰ ن تجدید نبوت است، همان ذات است که بود، و همان صفت که داشت، البته حرکت هبوط و نزول فوایت مانند ترد و زمی در اشغال و آمد و رفت در عرض عمر خود. آمدن و سے علامت این است که سلسله انبیاء ختم شده است، بوقت قتل و جمال که منصب میخ گرفته بود مسح مددی را آورد و نکار و اعاده شئے بعینه است، ن ابتدا این محمد از نزول عیسیٰ از قسم افعال و خروج یا جوچ و ما جوچ از منتخب کنز العمال ص۶۵ لفظ اریت ابن مرسیواه در کدام کتاب از حاشیه نقل کرده، و بر رویا فرو آورده، و حدیث از فراس بن سمعان^{۶۷} است کلم برآورده^{۶۸} که در دے یک معالجه نیست، و مرد قصه تمام بصیغه استقرار منافی روایا است، بلکه اخهد بالغیب است.

— دنیز قول ملا علی قاری فلادینا قض قوله خاتم النبیین اذ المعنی انه لا یأئتي بعده نبی پیسخ ملتة ولبعین هن اهته اغلب

آنکه قول وے اذ المعنی اه معنی حدیث می گوید، نہ معنی آیت۔ زیرا کہ کلام در قبل در حدیث کرده، دا ایں معنی از وے بر آورده، آیت بر جاں معنی است کہ آقنت فہیم، البته معنی حدیث خنی بود کہ ذکر کر دے، آیت کریمہ بسوئے فرض دغیرہ ایامہ نکرده، البته حدیث ازین فرض آگاہ نہ نہیں، پس محتاج بیانِ معنی اولہ ہون اے است، یا مراد مقام۔ دا ایں عنوان ہم ناظر بسوئے عیسیٰ طیب السلام است نہ عام۔ واللہ اعلم و علمہ احکمر

۱۹۳ — ③ چوں برداشت کرنے اوتار بود، د دید کلام حق دا نست ہند و گفتتش سزا ہست یا نہ؟ و چرا محمدی باید گفتنه نہ ہندو؟ و بحسب الہام وے چوا اور بجے تکرہ روزگوپال بخوبیم، و بہ، من اوتار ہے کا دیر ۳۴۹

حقیقتہ الوجی ص ۸۵

۱۹۵ — ④ و اگر پنجاہ کر در قومے تکفیر طائفہ کنند، داوشان با وجود اقلیل بودن تکفیر ایں ہمہ جا ہیں، آیا داوشان ہر دیکب قوم ہستند؟ (بقول مولانا شنا اللہ صاحب امر ترسی تعداد ایشان از اخبار ایشان ہر دو طائفہ ۵۵ ہزار است)

۱۹۶ — ⑤ آیا نبی در زمانہ امتداد بُوت دوجی مشیر ک ہم تو انہ بود؟ و اگر ور فہم معنی دوحی خود تما وقت موت در مقابلہ ماند در ادعاء دوحی چکونہ یقین اصحابت است؟

۱۹۷ — ⑥ مت ادعاء بُوت مرزا خود وے چہ گفت، دا انکہ بحق وے الہام فخر سل آورده یعنی ناظر وے چہ گوید؟

۱۹۸ — ⑬ معيار ثبوت مرزا اوچ نهاده، و اذناب دے چہ ؟

دیا ہمیں کہ مشارکت انبیاء درایرا اوات کافی است، یعنی دلیل ثبوت
وے ہمیں است کہ ایرادا تے کہ بر دے وارداند پر گران نیز وارداند.

۱۹۹ — ⑭ باہم و بہائی کو در حوالے مدد ویت و ثبوت با مرزا شریک

و در اکثر تعلیم شریک اند بلکہ تعلیم مرزا مسروری اذوشاں است، چہ وجہ است
کہ شا تصریح اذشان نہی کہیں ؟ با آنکہ تعلیمات اوشان و تحریفات مائل تعلیم
و تحریف شاست.

۲۰۰ — ⑮ مرزا کو در بعض کتب خود مانته برا ہیں وغیرہ بعض عقائد

موافقت مسلمین گفت، و در ان کتب دعوی المام دافڑ کرد، سپس نقیض
وے آورده، و کفر و شرک قرار داده، معيار فعل در حق د باطل اذکار

وقت است، و مریدین وے راتیز از کجا ؟

۲۰۱ — ⑯ مرزا مجی گرید فقیر در نگہ جمالی آمده است، نہ در نگہ

جلالی، ممکن است کہ باز مسیح در نگہ جلالی آید، و تن شے مولویاں تمام گردو.

و اینکہ ہ تسلیم من میسح کدام تقاضت عظیم افتاده، ہماں دین است کہ بود پس

آن علوم و معارف پیشتند ک آورده است، کہ محققان نداشتند، فهرست

آن علوم باید داد، کہ نموده آید ک اگر سخنے میسح گفتہ محققان پیشتر گفتہ اند،

و ایں دون ہمت سرق کرد، و الہ باطل و لغو است و کالا ی بد پریش

خاوند.

۲۰۲ — ⑰ خیالات وے در بروز اگر گاہے نا فہمیدہ و بہائی زریعہ

چیزے گفتہ باشد، بالآخر راجع بسوتے تنازع اند، که اصول بنیادی ہنود است، کافی کتاب *المنظیر* دل پس دے را ہندو چرآنگوئیم؛ تفسیر بروز کادی مص ۱۰۹ از براہین۔

۲۰۴ — ④ شمارا بآج ہجری اسلام در کدام کدام عقیدہ اصول اختلاف است؟ و حکم زکوٰۃ و حجج چیست؟

۲۰۵ — ⑤ الہامات دے کہ الہام و عیید ہستند، و مقول لہ ذکور نیست، بحق نفس دے چرآنگوئیم؟ چون الہامات و عدرا پس صیفۃ خطاب ہم بھت خود دارو، با شخصوں چون آں و عیید بالغطہ خطاب باشد، دمی گوید کہ فاسقان ہم مورد اخبار غیب ہستند، و الہام مانند پیٹ پھٹ گیا؛ از رسلا ترک مص ۷۸ (و خود مردو رہیفس) و عشرہ کاملہ مص ۲۳، و سووا مرتضی مص ۶۰ کترین کا بیڑہ غرق ہو گیا۔ ”دشمن کا خراب دار نکلا۔“

۲۰۶ — ⑥ خیالات دے کہ آنہارا علوم و معارف نام نہادہ اکثر از جذبات یورپ واستبعاداً عقلی و فلسفہ مزاجی ذاتی و طبی اسٹ، نہ مشاہد علم انبیاء، کہ اخبار غیب بدون تجربہ عقل و قیاس می کنند۔ و ہرچہ در کشف کو نیاست گفتہ اکثر غلط اور نوع برآمدہ، و اکثر الہامات دے در تعالیٰ و مفاخر خود، پس او را فلسفی مش دکا ہن و حزاں چرآنگوئیم؟ چون کائنات خلقی و جیلی ہم باشد، چنانکہ ابن خلدون نوشتہ تھے دیا مراتقی کہ خود معرفت است، و یا مدد و زندیق کہ تدریج و رکھنہات فسیر خود کرد، عشرہ ص ۴۵

و مفتر وقت نام، چنانکه اول تفصیل خود بر بعض انبیاء، رسالہ ترک ص ۱۹ "میں
ابن مریم کے نام سے خاص طور پر مجھے مخصوص کر کے وہ میرے پر رحمت
اور حنایت کی گئی جو اس پر نہیں کی گئی" حقیقت الوجی ص ۱۵۲، پس پر خاتم الانبیاء
تریاق القلوب ص ۲، مطبوع ۱۹۷۸ د مشکلات و حوت دے از رسالہ
ترک ص ۳۶۔

۲۰۶ — دیگر ہے خیالات خود را برا غراض مدرسہ فی خند، بلکہ بطورِ سوانح
وقت و پیار، چنانکہ در کاویہ ص ۱۰۱ از پدر ۱۹۰۳ بعد زمان دھوائے خود کو
بعقول ناخلف دے ۱۹۰۱ است، بعد ترک قول شیخ اکبر انعکاس نبوت
چاری داشتہ، نہ نبوت غیر تشریعیہ۔

۲۰۷ — معلوم باو کہ مد نئے شریعت را ہماں فہیدہ کہ جدیدہ باشد،
چنانکہ ملام روح می فہند، ایں معقول المعنی است، و دراں مد تلقین
آیات و کلام قرآن را شریعت نداشتہ، نقی شریعت از خود بُن
قید جدیدہ می کند۔ سپس شیطانش تعییم کر کر نفس ایں تلقین را شریعت
گردید، و خود را صاحب شریعت نہد، چنانکہ چنیں کردہ نام۔ و بعد القائل
رسویہ محتاج بسوتے تقيید شد۔ و اکنون ایں ہم کافی نیست کہ نبوت
غیر تشریعیہ باقی است، بلکہ تشریعیہ ہم باقی است لیکن نہ جدیدہ۔

۲۰۸ — پشن امثال ایں اند علوم و معارف دے کے محض بداء و قتنی
است۔ بعد فہیدہ آغاز و انجام، مانند ہوا جس دخواطر، کہ بناء تحدی و دعا و
برائی داشتہ، و فعلت ناخلف دے در حقیقت النبوة بعض عبارات

ایں ملحد نقل کر دے کہ دریہ نبوت بعض احکام فوپون ضروری است (اسلام کی اصطلاح میں نبی اور رسول کے یہ معنی ہیں کہ وہ کامل شریعت لاتے ہیں یا بعض احکام شریعت سابقہ کو مفسون کرتے ہیں یا بنی سماق کی امت نہیں کھلاتے) از اخبار الحکم ق دیان جلد ۴ نومبر ۱۸۹۹ء۔ و دراں وقت منی نبوت برائے خود گراہیاً می کرد، و ازین ہم شگفت تر کہ خود انجام کلام خود نہی فهم، ہارے عذر نہ اطلائق نبی بر خود می گفت (اگر خدا تعالیٰ اے غیب کی خبریں پانے والا نبی کا نام نہیں رکھتا تو بتلاوہ کہ کس نام سے اے سے پکارا جاتے۔ اگر کو کہ اس کا نام تحدث رکھنا چاہیے تو میں کہتا ہوں کہ تحدث کے معنی لغت کی کسی کتاب میں انہمار غیب نہیں) اشتہار ایک مطلع کا ازالہ۔

گویا عندر این است کہ جزوی لفظے مناسب ایں معنی دعویٰ دے نیت، و لفظ محدث ہم مطابق نیت، و سابق بربن دعویٰ محدثیت بحکم خدا شائع کر، (نبوت کا نہیں بلکہ محدثیت کا دعویٰ ہے جو خدا تعالیٰ کے حکم سے کیا گیا ہے) از عشرہ کاظم بحوالہ ازاں الا وہام وغیرہ ص ۳۳، پس نفهمید کہ چون دعائے محدثیت بحکم خدا گفتہ آدم غیر مطابق چکونہ باشد؟ و تما حال در اطلائق نبی خدا دعوا ذیر واندو، سپس ادعاء نبوت کاملہ حقیقیہ و تکفیر مذکراں کر دو۔

پس مقالاتِ ہمروے چنان نیت کہ کلام کرام مصنف ضابط است کہ توفیق جستہ آید، نہ ہمہ آں بر تدریج، چنانکہ ناخلف دے سرا یہ بلکہ بسبب کئی علم و سوانح وقت دہمہ امر خیال متمہا است۔

۲۰۹ ————— و علیٰ کلّ حال ادعاء نبوت تا قہ کر دے و ترہ ہمروہ، پس هر ترہ ۲۰۸

کافر است، و ہم چیزیں ہر دو جماعت دے کر کیے تقسیم بر تبدیل وارد ات
غیریہ و تدریج می کنند، و دگر و جر توفیق در حقاً قرض و متعارض می چویں۔ دوے
حقیقت مثل اعمی سینہ زور است، کہ بوقتِ دویدن وقتی یعنی نہ پیند،
خواہ در مفاک افتد، و یا شکرخ خود، و یا صدر خود رہ شکن۔ و بر سوی
تعریف فواز زبانہ نہد و یعنی حقیقت محصلہ در ذہن مے نیست۔ ہرچے
پیش آید تماز مانے آں رامی سرا یہ د آسیا می گرداند، و چون چیزے
دگر تراشید واڑ گوڑ آسیا گردانید، و بسوئے تفاوت و تبافت
سابق دلاحق بسا اینکہ ذہنش نزود و نرسد، و فروقی جبارت خود و دگران بسا
اینکہ نعمہ دشمن، ذگاہ در زمان لاحق ہم سخن سابق در میان آرد، گریا کرتا قرض
و تبافت نیست۔

۲۰— اذناب دے تا حال در اصلاح خبط و خلط و تبافت و تباقط
و تعارف و تناقض و جمل بیط و مرکب دے جانہا و ایمانہ باختنہ، و فرقہا
شدند، بل بکھیر یکد گر کر دے مانند، کام ہم چیزے ناتستند، و تعلیم و ذخیرہ
مصدقہ سے

سگ بدربیاتے ہنگناز بشے
چوں کہ ترشد پیدہ تر باشد

اُفیادہ (والله غالب علی امرہ)

۲۱— و فی الحقیقت دے خود مراد سابقین نہی فند، و نہ موہبی مقاعی
خود، و اذناب در ہوڑہ ہاویہ افیادہ اند، دے در نقول و حوالہ جات مخالف
۱۹

خوده و داده ، چنانکه در حیات میسی بسوی امام مکث ، و امام بخاری ، و حافظ ابن حزم و حافظ ابن تیمی نسبت اعتقاد مرد کرده ، و هنگی خلاف الواقع است . و چون پیراء نقول از کتب ایشان اعتقاد حیات نموده شد اذناب دے در مجاز متفقین می شوند ، و میدان خال دیده باز از انجاد و مخالفه باز لیایند .

۷۱۲ — دے از منابع قرآن چندان محروم بوده که بغایت کثرت آیات را محرّف و غلط نقل می کنند ، و مضمون نهائیت قرآن نسبت کند که راجح آنها قرآن موجود نیست ، و به مثل کتاب صلح بخاری افزای هدا خلیفه الله الهدی نموده که موجب فضیلت است ، و بر معاصرین خود و ائمه افزای امام بسته ، و همه ایں امداد را ناظرین ثابت کرده شائع کردند ، یکن اذناب دے راهیگزندہ بدایت دست ندارد . و مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهَ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ .

۷۱۳ — آیات کثیره را از قرآن در معرفت میسی می نمهد ، که مساس یهم بروت حضرت ایشان خدارند ، و از جمل تمام و طاقم نداشت که احادیث نزول که در متنه خود بحال داشته از همین قرآن مستفاده نمایند و از کدام اجتهد و یا اسرائیلیت پس ضرور است که در قرآن پیغامبر اذیں فرموده باشد ، و آن طاقم تعبیر نزول باشد ، نه منافر . پس معرفت ذکر نکرده است ، ذیراً که منافر اسلوب لفظی هم در میان قرآن و حدیث نقطه نظر است عظیم ، و مخالفه فرمیم حدیث و قرآن را نسبت شروع و قدن باید بود ، داین از عاملی . و داینکه قرآن سوت اصلان کنند ، و حدیث رجوع کر بدهن بیان مراد منکر عرض صیغح قرآن شدیه شَهَّدَ عَلَيْهِ بَيَانَهُ وَهَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِذَا لَتَبَيَّنَ نَهْمَ

الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ لَهُ

۲۱۲ — حدیث را لازم است که اتباع اسلوب قرآن کنند، و اگر مفاترت کند اطلاع دهم. و بناء کلام بر اعراض کنونه که بخاطب شریعت ازان نشیده و حسنه نداشتند ہایت نیست، بل دانست افضل است، و دنیا عالم از کدام سلیمان الفطر بوقوع آمده، و با در احادیث نظریه آن داقع شده، آیا ہمین یک موقع است فقط که امت تپاه شد؟ و ہمین چاکد چاٹے احادیث محدث و اتباع ہوئی و خواہشی نفس میے است کو تاہی رفت؟ و برائے ایں محمد گذاشتند؟

پیغمبر اسلام در احادیث متفاہر، که بتواتر رسیده اند، و علی مؤمن الا شہاد و علی اعین الناس رسانیده اند، یک بار ہم بحثتے مراد اشاره نہ فرمود؛ و امت را ہمگی بر باطل گذاشت؟ و ایں امر قطیع ردا داشت؟ کارے کہ یک لغظہ کے براید و نہ بار و مانند دیے کدام سکن باطل پسند نیست۔ حال آنکہ در رفع و نزول در قرآن و حدیث طلاق است، نزول مقابل مصادق رفع۔ بالفرض اگر ذکر نزول بعد ذکر موت بوسے آنکہ نجیل دے دریافت کردہ شدے، ذکر کو کہ ذکر شش بعد از ذکر رفع است و شریطے از یک مدل است.

۲۱۳ — فرض اینکہ ایں اسود کاذب مجمع و معجون عیوب و نقائص است، دشایر کم کے چنین ساقط از حواس دمانی باشد، و معندا و حرامی افضل ارسل

بودن دارو، رَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتقامَر— وَقَطْعُ وَتِينِ وَسَبَقُهُ مَرْضٌ بِهِ يَضْعِفُ
وَتَقْ وَاسْهَالٌ وَپُرُّخَارِيٌّ كَرِدَكَدَ بِقُولِ نَاعِلَتٍ وَسَبَقُهُ بَعْدَ از دُعَوَيِّ تَبَوتَ دَرِ
حدود هفت سال بوده

۲۱۶ — مخفی مبادله ملحدان ایں زمانہ الکاوهے و دسویش شیطانی از خود
آفریده آنرا حقیقت متقررة علییه می سازند، بعد ازان ازاہی حق مطالبه
کنند که روایت صریح دے از قرآن برآورید، و چون ایں امر ہرجا پیش نیست کہ
قرآن باہر دسویش کا آفرینند دور کند، درجاعت خود رشخندہ ہمی زند،
گریا نفس ایکا و کدام اکا دکافی است، اثرے و اثارة از علم دارو، و یاندارو
و گاہ دیہیم کم کم مطالبه کنند رواییں از طاه سبقین پیش کنید، و چون پیش کردہ
شدگویند کہ در حدیث نیاده، و چون از حدیث پیش کردہ شدگویند کہ در قرآن
نیاده، و چون از قرآن پیش کردہ شدوگویند کریک بار آمده است، مزید تاکید
لغز موده، و ہمینیں از مرحلہ برحلہ فرار کنند، چنانکہ با احتقد لفظ نزول من الشما
پاضافہ ایں قید واقع شده، کہ از کتاب الاصفہ والصفات للسمیقی پیش کردہ
بودم پس یاد باید داشت کہ عدم پیش روایتے از قرآن برائے صواب بودنی
و سے کافی نیست، و نہ اہل حق را اضطراب باید، بلکہ گاہے نفس ایکا
و سے الکاوه است و گاہے عنوانے از جانب خود اختراع کردہ مطالبه می کنند
کہ ہمیں لفظ و عنوان خاص از قرآن وغیرہ پیش کنید، و نہ خیال مثبت است.
و فی الحقيقة برائے بطلان کدام الکاوه قدم وجود آن در ذخیرہ دین کافی است
نہ اینکہ روایت ہرجا در قرآن باشد، و بھاں لفظ پاشد کہ خواهند، و نہ اینکہ

عَنْ السَّفِيهِ إِذَا لَرِيَةَ مَاهُورَةَ

۲۱۶— و بیب قلت علم و کثرت جمل و کبر و تعالی جلی و تنگ ظرفی و
تنگ ظرفی و دون فطرتی و کم حوصلگی امور معمول را، که پیش پا افتاده باشدند،
مواہیب غیبیه و رثین سعادیه می دارو، و پندار و کهیج حقیقت از حقائق
غیبیه از مبلغ علم و اوراک دے بیرون نیست و ازین پندار در الایات و نبرای
در آوریزد، و کلام سوچیانه و دریده دهنا می کند ـ

خواجہ پندار و که اور احادیث است — حاصل خواجہ بھروسندار نیست
خیالات تاریخ خلوت نشیں بہم بر کند نیخ دنیا و دین

۲۱۸— بروز شاید در کلام کدام کیے یعنی فیض روحانی و تربیت باطنی
بوده، و اتحاد در کلام عشق بمعنی تشاپ و فداء محبتانه — ایں جاہل بسا اطلاق
می کند، و خیال، و سے ایک بر مراد صوفیہ نشان زدم، و فی الحقیقت ورذهن
دے یعنی مصداق نباشد، الا لعله سانی، و تکفیری کلامات دگران، و محاکا
ایشان — رفتہ رفتہ در مقاک هر چیز تسانی افتاده، و پر جنم و او تاز تفسیر کرده
که اصل بنیادی ہنود است.

۲۱۹— آیا اثبات ثبوت کے پتخیعت ام اصل نبوت و تمہیں شان
و سے دایر لوات بر انبیاء می باشد؟ و یا تقریر کدام اصل ثابت علی حدود
آیات بنیات؟

۲۲۰— می گویی کہ اگر در آنها غیب کلام نقیصان ماند آن جزء که بر رونے
کار آمد متفق باشد، پیشیان وهم بھیں شبہ محروم مانند که آنها سابقه بر مدعی

نبوت بحسب تصور خود است نمی‌بیند، و محروم مانند است. کسے راضی رسیدگی به در حال اقبال نیست، و چنان اگر هست چنین هم است پس این مشوره مشوره نفع و اخلاص نیست، بلکه برای تغییر خود تبلیغ و دفاع است اے با ابلیس کاردم داشت هست ۲۶ — آیا الامام پیغمبر مکرم انسا پردازی است و سلیمان و آدم طبیعت است؟ اکثر دیده شده که در کتب سابقه کلام پیغیز دیده و آموخته مانند و می‌ترشد مانند اخطی و اصیب و مانند الامام علما فویل که دور نع هم برآمد و گفته است پیغیز می‌ترشد که کدام حقیقت محصل ندارد، سپس موافق دیگر این نیز می‌زاید، مانند انت هنی بمنزلة بروزی و حقیقت دیگر کتب سعادیه نیز نیست.

۲۷ — آیا با صور موجود و مشکوک که یادشوت آنها معلوم نبود، و یا گمان باشد که کدام پیوند و شرایط از سلسله فروع مانده، در اوی فروگذاشته بقطعنیات احتراف کردن و هم آنها کار ایمانزاری است که این فرقه دنبای حضرت آنباشد، پیشینی کرده، و با صور مجھول احوال قطعنیات و متواترات برهم زده، و حال آنکه در استراق و تمعق خود، که آزادی یا نهاده، تعقیل تواریخ دیگر کند، و چون غرض ایں ممکن برهم زوی دین بود، و می‌دانست که در پیشین گوئیها ذمیل و در سواه خواهم شد، او لای تدبیر کرد که آنباشد اینجا در آنکه ربانید کرد، تا بوقت حاجت بکار آید، و مقدمه تنبهده ماند.

۲۸ — تو پیوه آنباشد او لا ابلیس کرده، و دیگر با حضرت حق مناظره کرده که و ہب تولد شریف کسے بدون کمالات کبیه حق نیست. حق فرمود کرد

اختیارِ فضل و تشریف داد از خواست، ابلیس ایں اختیار جائز نداشت
و فاضل از بُنیَّت کدام دا جزاً وے انعام کردن معمول بگفت، گریا مردمِ قبیله
سلطانی بود۔ سپس ایں شقی بر قدم ابلیس بلکہ بدرجہ ازاد از قبے آمد،
در زیرِ انعام اکفرِ مکنون خود در توجیہ حضرت میسیٰ علیہ السلام بکار پرده، و
غرض دے آئست کو خلخت اوشان از قلوبِ مسلمین آرد، وجلتے او شد
گیو۔ ۴۷ کجا میسیٰ کجا وچال ناپاک

واللہذا با پیشوایان ہنود ایں معاملہ نکر ده و توقیر و استھان اوشان نموده؛
۴۷— واستدلال بمشابہات کہ ذہن بسوتے آہناز رو، و ترک
محکمات و بباب آیا الحادیت، کہ ایں محمد امورے را کہ «کتب ازو ساویں
و شہادت بے ایمان آور ده اند، اتفاقاً کر ده دین خود ساخت، و چوں
حضرت کے خواہِ ائمۂ شہادت شیطانیہ کند، و چوں جلب خواہ ایکا و مناسب
مزورہ نکاید، و محل بر استعارہ دیجاز تاویل کہ موضوع ذخیرہ خود ساخته
از اکثر عقائدِ اسلامیہ و بعض احکام شرعیہ، مانندِ زکۃ و حج و جماد، فرانع
یافتہ است، و اذناب دے عن قریب از وگر احکام ہم یہاں خواہند
شد، و صرف گردان الفاؤ کفایت خواہ کر د، و ذخیرہ آخرت وہی یہاں
پار گاہ تا دیلے چند خواہند ماند۔ زیرا کہ ویدیم او خود افعال را ہم استعارہ می
گویہ چنانکہ درشتی فوح ص، ۲۳ می سرا یہ (مریم کی طرح میسیٰ کی روح مجھ میں نفع
کی گئی۔ اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حاملِ تھہرا یا گیا، اور آخر کرنی میہنے کے
بعد، جو دس میہنے سے زیادہ نہیں، بذریعہ اس الہام کے مجھے مریم سے

میلی بنا یا گی) این استعارة فعل را شنیده باش که از علوم مختصه دست است
که بوسه در خارج حامل تو ان شد.

۷۲۵ — در تخلیل حکایت دنیا بیچ و قیقه از جمل فرو نگذاشت، مانند
فرو قبیل تصویر خود، و جلب زکوّة در اهواه خویش، و اتفاقه معارف
شرعیه دست است، دایجان پ دست مبلغ بر مریدان، و اخراج او شان از بیعت
اگر بر وقت زست. در تذلیل مخالفان تصویر ہائے او شان بوقت مت
اشاعت کرد و خبر از تغییر ضمیر خود داده، که مانند قبر کالم تیک و تاریک
است، در اتفاقه تاثیر بر مخالفان محاکات انبیاء و تعبیر و خطاب ایشان
و کتب سماوی نموده، از تکثیر حلقوها، و انهمار بحد روئی بدن نوع انسان، در
رو مخالفان جانب دعوت او شان، و اگر این نسب او شان، و لسوزی به ایشان
و ابر از مظلومی خود از مخالفان، و مکرار و اصرار دست هراه داشته. و چیز
هائے مخالف خویش را پ تبیهات و تشوریات قبیله، و هرگونه که امکان
تنفسی بود تقبیح کرد، ابله فربی نموده، آفقار بر دائره علم و دلیل ندارد،
چنانکه در متعلقات میلی علیه اسلام در احادیث قتل خنزیر و مثل آن تسریع
باوره شنیده اکرده، که از ارباب اخلاق فاضل متوقع نیست، دون طبیعتان
کمیں همان، که مستقط نظر او شان بگرد و مطلب بر آری خود باشد، کار او شان
است که در حد اخلاق فاضل مقید نماند. و اصحاب دست که مادیدیم همگی از
ادعای دیانت و ایمانداری و حیا و اخلاص خالی و عاری دیدیم، و خود
و سه مطالعه احوال مشتبین سابقه کرد، و طریقه نفاذ دعوت او شان نگاه

داشت، و در تعبیر کوشش هرچه آنند و راقار اثر صرف کرده، از میکات
 کتب ساده و تشریف پا بهیار، و تلخیت از منتسبین. ولیکن لیس هم صوت
 تعبیر است، و ترقیت کلام تحقیت آن صدحت بیهی ماده از دلیل و سخن حق موجود
 نیست، بل اشاره شباهات و تدریج در استزال و استزال. چنانکه در تحفه
 اشن عشیر از مراتب در حوت باطنیه آورده و گان غالب آنکه ملاوه کتب بب
 دبهار کتب شیعه متصوّر، که فلسفه را تصوف ساخته اند دیده و دزدیده که
 وافر اند و کثیر سے در زبان فارسی. زیرا که معلوم فتوحات رسائی دے نیافتنم،
 و از فتن حقائق صوفیه بیهی چیز را صحیح نفهمیم، و در المیات چنان شباهات
 سویا نه و تعبیرات جا بهانه واده و کرده که فرزش بر پدن افتاد، اختراج
 حقائق باطل از جانب خود، مانند بخشش شناخته خاتم الانبیاء، سپس تحریف
 نعمون دین بر وفق آن اهواز، که اذناب دے ایمان بران باخته اند و معلوم
 و معارف باور کرده.

۲۶—— دچول از کسے مایوس شود که در دام نیفتاد و صید نشد بغمش
 کلامی تمام و مخلطات با دے در آمدید، و وقیعه از اذلال فروگذاره، و در
 هر امر سے که کند آسیا می گرداند.

۲۷—— دعوی شوکت و نصرت در الامات خود، و امداده قلب و انتراج
 صدد، و لقت و برومیقین، ور مثل، مزوره الامام و حقیقته الوجی و ازاله الادم
 وغیره. و بعد این شورا شوری در حامته البشري ص ۳۰ کمال بنه نمکی در الامام موت
 میسی و در ثبوت خود از عشره کامل و شنیده شد که گرید بخوب مسلمانان نهان
 داشتم، در نه حیات میسی از اول عقیده من نبوده، اگرچه در بر این، که آن هم

بالنام است، بجز نوشتہ ماندم، چیزی رے از هش رومن ۲۵ کو ال جامعته
البشری ص ۶، باید وید.

۲۲۸ — استبعاد است سوچیا نه در متعلقات بیسیم، دادعاء اشد از آن
و ایند د متعلقات خود، مانند حجاب برداشتن حضرت حق از چهره خود، و تغیر
باوے از هزوره الامام، و گاهی هے آن الامات که از داتره حیاء و آدمیت
خارج اند، مانند لطیار خدا فعلی رجولیت بر دے، هش رومن ۲۲ ص

۲۲۹ — تکدیر آثیاء انبیاء علیهم السلام، دایرا دات بر بعض اجزاء آنها
و اینکه تمام اجزاء تمام نشده اند، و با مر موہومه و شباهات چشم و تکدیر
قطعیات، و یکاره شباهات انداز، تابوقت ناراست شدن پیشین گریهای
وے سلام جواب باشد. پس تا و قنیکر مسا همت با نبیا، جوید و راعترافت
او شان را شرکیب غالب گردید. یعنی فبینت وے بریشان اعتراضات زیاده
اند، و چون فوبت اختصاص وے رسیده آن را غیر متعلقی گردید.

۲۳۰ — تخفیف شان مجرمات، و انکار کبار آنها، مانند حل معجزه
شتر انقر پرسون، و حل معراض بکشف، و انکار احیاء موتی، و حل بسریزم
و ایقاه صغار تنا امور محقره خود را در مجرمات قوان آورد، مانند حصول چند
و شیوه بیعت، که هر یکی را مجهزه مستقله شمرده، عدد مجرمات خود
تا و کک نوشته، و عدد مجرمات فاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ره
هزار قرار داده.

حق تعالیٰ بر امتی مرعوم رحم کناد. و از
الحاد و ارتدا دایں لعین نجات داد.

حَاتَّ الْنِّيَّابَاتِ

محمد ریسف لہبازی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

— بے حد مدد شکر اصل ربت معبود کے لیے جو کون و مکان اور زمین^۱ زمین کا خاقانی ہے اور بے شمار درود و سلام سر در کائنات فخر موجودات پر، جو اللہ تعالیٰ کے رسول، نبیوں کے خستہ کرنے والے اور مقصود تخلیق عالم ہیں۔ اور آپ کی آل و اصحاب پر، اور تمام امت مرخومہ اور اس کے برگزیدہ حضرات پر۔

— (۱) جو خدا کہ روز جواہ کا حاکم ہے، وہ بذات خود موجود ہے (اسی لیے) اس کا نام خدا ہے۔

(۲) یہ بلندی و پستی سب اسی کے ہاتھ میں ہے، ہر چیز نے اسی سے جاہشہ بستی مستعار لیا۔

(۳) اگر خور سے دیکھو تو (وجود حقیقی) وہی ایک پاک ذات ہے، باقی یہ سب کچھ اس کی نشانیوں کا دفتر ہے۔

(۴) اس بارگاہ میں جو کار و ان رفتہ کی صدائے، اس امر کا اعلان ہے کتاب سر در د جہاں نہ دور ہے۔

(۵) فتحہ سلی اللہ علیہ وسلم، جو پیغمبر ﷺ کے فاتح اور خاتم ہیں، آپ پر بے شمار درود و سلام۔

(۶) آپ کا وجود پاک، جو بجاتے خود صداقت کا شان ہے، وہی خلیق عالم کی اصل غرض و غایت ہے، باقی سب تمہید تھی۔

— بعد از حمد و صلواتہ بندہ یہ سچی میرزا فتحہ اور شاد کشیری، عفاف اللہ عنہ، تمام اہل اسلام خواص دعوام کی خدمتِ عالی میں عرض پرواز ہے کہ یہ ایک مقالہ ہے

ختم نبوت اور آیت کریمہ خاتم النبیین کی تفسیر ہیں، جو مرتضیٰ قادریانی—علیہ ما نصیہ—
کے الحاد و زندقة اور کفر دار تدواد کے رذ میں تحریر ہے کیا گی۔

اور اگرچہ شخص علم و عمل سے کوئی حصہ نہیں رکھتا اور علم و فہم اور تقویٰ و
لہارت کے فضائل سے کیسہ عاری اور محض کورا تھا اور اس نے عارفین کے حقائق
میں سے یک بات کو بھی صحیح نہیں سمجھا، اور اس کا انحری خبط و خلط، جمل مركب اور
ذلت و خواری سے تیار ہوا تھا، لیکن اس نے نبوت و میہمت کا دعویٰ کر کے
امانت مرحومہ میں تسلکہ مچا دیا۔

۴۔—جو حضرات، قرآن حکیم کی بلیغ عبارت اور عرب غرہ کے محاورہ سے
پچھو بھی ذوق رکھتے ہیں وہ یقیناً اس مقابلے سے محفوظ و مستفید ہوں گے، اور
جس شخص نے مفردات و ترکیب، تقدیم و تاخیر، تعریف و تکثیر، حذف و
ذکر، اظہار و اضمار، فعل و وصل اور ایجاد و اطہاب میں نکلم قرآن کا اعجاز دیکھا
اور سمجھا ہو وہ حق کے پانے اور مراد کے سمجھنے میں لغزش نہیں کھاتے گا۔ ان تمام
امور کے باوجود سب کچھ قدرت کے ہاتھ میں ہے: ”جس کو اللہ تعالیٰ چاہیت
فرماتے اس کو کرنی گراہ کرنے والا نہیں، اور جس کو وہ گراہ کر دے اس کو کوئی
ہدایت دینے والا نہیں: حق تعالیٰ شانہ حق اور اہل حق کی حد فرمائتے
(ترجمہ شعر) ہمارا در و سر خود ہمارا سر ہے اور ہمارے گندھوں کا پوجہ خود اپنے کندھے ہیں“
۵۔—اے اللہ! ا دین حق کو قائم رکھتا کہ کفر کو تباہ و بر باد کر دالے۔

(۱) شیاطین کو سنگار کرنے کے لیے شہاپ ثاقب نازل فرماء، اور
شیاطین کو خراطین کی طرح زیر زمین دفن کر دے۔

(۲) مجھ سرگردان کے ہاتھ میں کیا رکھا ہے؟ جو کچھ کرتے ہیں بلا شہم
آپ ہی کرتے ہیں۔

(۳) میں اپنی خاطر (دُو قاریانیت میں) نہیں سمجھا ہوں بلکہ آپ ہی
کی رضا کے لیے سر اٹھایا ہے۔

(۵) جو نالہ و سوز کہ سیلنے میں نہیں سا سکا۔ غم ہلکا کرنے کے لیے باہر اُپ پڑا۔

(۶) اے بادشاہ! اے ماں! اور اے بے نیاز! تیرا کام تو تجوہ ہی سے ہو گا، نہ کہ کسی خانہ پانز (فلادش و مفلس) سے۔

— جانتا چاہیے کہ سلسلہ ابوت اور نبوت بلا فصل کے جاری کرنے میں کوئی عقلی یا شرعی تلازم نہیں (یعنی جس شخصیت سے سلسلہ ابوت جاری ہو عقولاً یا شرعاً یہ لازم نہیں کہ اس سے سلسلہ نبوت بھی جاری ہوا کرے) لیکن مشیتِ ازلیہ نے نبوت اور نوع علیہ السلام کی اولاد میں رکھی اور پھر ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اور المحسون نے (اپنی اولاد کے حق میں) دعا بھی کی تھی کہ "بیچ ان میں ایک عظیم الشان رسول انسی میں سے" (ابقرہ ۱۷۹) اور ابوت جب معافی کی طرف مضاف ہوتی ہے تو اس سلسلہ کے اجراء کو متفضمن ہو اکتی ہے، جیسا کہ فتوحات کے باب ۷۱۳ میں ذکر کیا ہے کہ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے روحاںی باب ہیں اور آدم علیہ السلام جسمانی باب ہیں، اور نوع علیہ السلام، جو آدم شانی ہیں، رسالت میں پہلے باب ہیں، اور ابراہیم علیہ السلام اسلام میں پہلے باب ہیں۔" پس فتوحات کا یہ فقرہ اس مراد کی جانب بھی مذکور ہے (الغرض ابوت و نبوت کے درمیان تلازم عقلی یا شرعی اگرچہ نہیں، لیکن سلسلہ نبوت جاری کرنے میں سنتِ الہیہ بھی رہی ہے کہ جس شخصیت سے سلسلہ ابوت جاری کیا جائے اسی سے سلسلہ نبوت بھی جاری ہو) اس سنت کے پیش نظر خیال ہو سکتا تھا کہ اب یہ سلسلہ نبوت شاید محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں جاری کیا جائے گا۔ اس وہم کو رفع کرنے کے لیے فرمایا گیا کہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے) سلسلہ ابوت (جاری) نہیں (ہو گا) بلکہ خود آپ کی نبوت کا سلسلہ ہی تاقیامت قائم و دائم رہے گا، آپ کے بعد کوئی نبوت نہیں ہو گی۔ اور ایسی ابوت جو کسی سلسلہ کے اجراء کو متفضمن ہوتی ہے اور جو یہاں اگر موجود ہو تو اجراء تے

سلسلہ نبوت کے مناسب ہوتی، یہاں موجود نہیں ہے، بلکہ اس کے بھارتے
ختم نبوت ہے۔ پس یہ ہے (آیت: مَا حَكَاهُ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحْمَدٍ مِنْ
تِبْيَانِكُمْ وَالْكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ مِنْ) کلام کی وجہ ببط، جو لکن
میں شرط قرار دی گئی ہے، اور بہت سے لوگوں کو اس سے ذہول اور غلط
ہوتی اور انہوں نے یہ نہیں بھاک کر ابتو، اجرائے سلسلہ کے مناسب ہے،
اور اب ”بعنی“ اصل ”بھا اسی سے متفرع ہے۔

تشریح: — مصنف امام نے لکن کی جس شرط استعمال کی طرف اشارہ فرمایا
اس کی مختلفی و صاحت بزدہ ہے۔ لکن، (مشدودہ ہو یا خفیہ) طرف استدرائک
ہے جس کی تفسیر قول مشہور و محقق کے مطابق یہ ہے کہ اس کے ما بعد کی طرف
ایسا حکم مذوب کیا جاتے جو حکم ما قبل کے مخالف ہو، یعنی وجہ ہے کہ اس کے
ما قبل کا ما بعد کے منافق یا اس کی ضد ہونا لازم ہے۔ شیعہ ابن ہشام لکھتے ہیں:
وَفِي مَعْنَى الْمُثَلَّثَةِ أَقْوَالُ أَحَدٍ لَهُ — وَهُوَ الشَّهُورُ — إِنَّ وَاحِدَدَهُ جَرَالِ الْأَسْتَدِرَاءِ،
وَفَيْرَبَانِ تَسْبِبُ لَمَّا بَعْدِ بِإِحْكَامِ مَعْنَى الْمَا قَبْدَهَا، وَلَذَا لَكَ لَمَّا دَانَ يَتَقَدَّمُ مَهَا كَلَامُ مَنَا قَبْضَنَ
لَمَّا بَعْدِ بِإِحْكَامِ أَوْضَدَهَا۔ (معنی اللبیب ص ۷۲۵ و قریب منه فی القاموس) پس لکن کے
ما قبل و ما بعد کے درمیان فتنہست، تبادل اور تعاون کا ہوتا یہی اتناق کلام ہے جو لکن
کے لیے شرط ہے اور اسی بناء پر طاقتے بلاغت کے نزدیک لکن ”قرقر قلب“ کے
لیے آتا ہے۔ یعنی جب مخاطب خلاف دائرہ ایک حکم کے اثبات اور دوسرے
کی نفع کا زخم رکتا ہو تو مستلزم اس کی اصلاح کے لیے پہلے تو اس کے ثابت کر دہ
حکم کی نفع کرتا ہے اور پھر لکن کے بعد اس چیز کا اثبات کرتا ہے جس کی مخاطب نے
نفع کی ہو۔ (دیکھنے شروع تلمیحیں بخش عطف)

اُس تمہید کے بعد اب آیت کریمہ پر غور کیجئے کہ اس میں لکن سے قبل آخر
صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتو کی نفع کی گئی ہے اور لکن کے بعد آپ کے لیے رسالت
و خاتیت کا اثبات کیا گیا ہے؟ سوال یہ ہے کہ ابتو و خاتیت کے درمیان

آخر کرنی ضروریت اور تماقفع ہے جس کے انمار بے یہی کلمہ کہن لیا گیا ؟ اور مخاطبین کا وہ کیا زم تھا جس کی اصلاح کے یہی بطور "قریر قلب" ابوت کی نفی کر کے نکن کے بعد خاتیت کا اثبات فرمایا گی ؟ — مام طوسی سے اس سوال پر توجہ نہیں دی گئی اور استدارک کے ایک مرجوح معنی (دفع التوهی ان شی من الكلام السابق) لے کر آیت کی تعریف کی گئی کہ نفی الہت سے ابوت روحاں کی نفی کا وہم ہو سکتا تھا اس کو رفع کرنے کے یہی فرمایا گیا کہ آپ کی روحاں ابوت اعلیٰ و اکل بھی ہے اور تاتیا صفت دائم و قائم ہی۔ کیونکہ آپ اللہ کے رسول ہیں ۱۰۰ خاتم النبیین ہیں۔

۱۔ تقریر بھائے خود درست ہے، مگر اس میں نکن کی شرط استغفار۔ یعنی اس کے قبل وابعد کے درمیان ضروریت اور تنافر کا پایا جانا۔ اور قصر قلب بکر محوظ نہیں رکھا گیا۔ مصنف امام نے اس حصہ کو حذف کیا ہے۔ آپ کی تقریر کا حاضر یہ ہے کہ نسبت سابق کے مطابق اگر آپ سے سلسلہ ابوت جاری کیا جاتا تو لازم تھا کہ سلسلہ نبوت بھی جاری ہوتا۔ مگر مشیت الیہ ہیں آپ کے ذریعہ اجرائی نبوت نہیں بلکہ اختتام نبوت مقدر تھا۔ اس لیے آپ کے حق میں ابوت مقدر نہ ہوتی اور اسی لیے آپ کے صاحبزادوں کا پی ماں مقام کا نیچپنے میں استغفار ہوا۔ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے تقبیح ہونے کی وجہ سے لوگوں نے آپ کو "زید کا باپ" بھائی شہزادی کیا۔ ان کا یہ زم اجرائی نبوت کو مستلزم تھا۔ اس خیال کی اصلاح کے یہی بطور "قصر قلب" فرمایا گیا کہ آپ سے ابوت مقدر نہیں، جو اجرائی نبوت کو مستلزم ہے، بلکہ اس کے بر عکس آپ کے ذریعہ ختم نبوت مقدراً اس لیے آئندہ کسی بالغ مرد کو آپ کا بیٹا کہ کر نہ پکارا جائے۔

۲۔ اب آیت کریمہ کا ماحصل ہے ہو اک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجرائی نبوت کیلئے نہیں بلکہ ختم نبوت کے ہی ہے۔ یہ آیت کریمہ (جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت مستند کا دروازہ بند کروتی ہے اسی طرح) اجرائی نبوت بالاستفادہ کی بھی پوری درجہ اور قرآن ہے۔ کیونکہ استفادہ کی صورت میں ابوت اور بھی واضح تر ہے۔ بر عکس اس کے خوب نہ ہو۔

۸ — زمانہ سابق میں تھے نبی کی آمد کے بعد جو گذشتہ نبی کی نبوت اگرچہ بحال رہتی تھی۔ تاہم یہ بات صادق آئی تھی کہ ایک اصل نبی آپنچا اور عمدہ نبوت از سرفراز مذہب ہو گیا، لہذا زمانہ خاتم الائمه کے، کہ آپ کے بعد کوئی نیانی نہیں تھے تھا۔ اس لیے فرمایا: وَ حَادَهُ
النَّبِيَّيْنَ۔ یعنی آپ اشخاص انبیاء کے خاتم اور آخری فرد ہیں (کہ علم الٰہ میں انبیاء کی جو تعداد
مقرر تھی وہ آپ کی تشریف آوری سے پائیں مکمل کو چونچ گئی اور انبیاء کرام کی گفتگی ایک ایک
کو کے پیدا ہو چکی) احمد (جب آپ کی آمد سے انبیاء کرام کی تعداد ختم ہو چکی تو) اس سے
خود بخوبی لازم اُتم ہے کہ آپ سلسلہ نبوت کے بھی خاتم ہوں۔ اور چونکہ آئندہ نبوت کی
تجدد نہیں ہو گی۔ اس لیے اب قیامت تک آپ ہی کی نبوت و اُمّہ دقامہ رہے گی۔

۹ — اور اب یہ احتمال بھی باقی نہ رہا کہ آپ نبوت مستقلہ کے لیے تو خاتم ہوں، مگر
آپ کی پیروی سے نبوت جاری رہے۔ نہیں! بلکہ آپ تو اشخاص انبیاء کے خاتم اور ان
کی تعداد کے تکمیل کرنے والے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انبیاء کرام اپنی شخصیت کے لحاظ سے جدا جدا جو
رکھتے ہیں۔ یعنی ان کی نبوت خواہ بوساطہ ہو یا (بالفرض) بوساطہ اتباع ہو۔ بہر صورت ہر
ایک کی اپنی شخصیت درست سے ممتاز اور جداگاہ رہے گی۔ تو نہیں ہو سکتا کہ اتباع کی صورت
یہی آئی کا شخصی تغایر کا بعد اور نظر سے ساقط ہو جائے، نہیں بلکہ وہ تعداد میں بخشش کے اتنے
کو رہیں گے۔ اور نصیحت قرآن اسی تعداد کے ختم ہو سکتا اسی سلسلہ کے انتظام کا اعلان کرنے
کی فرض سے نازل ہوئی ہے۔ اور اس نے کہیں بھی تعمیم نبوت سے تفرض نہیں کیا اور نہ
لہ طارمنے کہا ہے کہ ارشاد قدوسی: وَخَاتَمُ النَّبِيَّيْنَ۔ حق تعالیٰ کی جانب سے دعیت ہے،
اور اہل جہاں کہ آگاہ اور متبہ کرتا ہے کہ یہ پیغمبر آخری ہیغہ ہے۔ اور آخری جدت ہے جو
پوری کر دی گئی، آپ کا دین آخری دین اور آخری ہی خاتم الٰہ ہے، ایسا ہو کہ اس سے بھی
حدوم رہ جاؤ۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ کسی قوم کا مقتدا اور رئیس یون کے کوئی میری تم سے آخری
ہات اور آخری حمد و حیثیت ہے ایسا ہو کہ اس کو ضائع کر ڈالو اور پھر وقت ہاتھ سے مکمل
جلائے۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ آپ رسول تو اپنی اُمت کے لیے ہیں اور خاتم انبیاء
پسابقین کے لیے۔ اور یہ مکمل جو طارمنے ارشاد فرمایا ہے، نہایت طیف ہے، اور

یہ سمجھتا ہے کہ نبوت کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک نبوت بلا صالت (بلا ماسٹر) اور دوسرا نبوت بلا ماسٹر اتباع۔ پس وہاں کے مرتبت مظلوم کو چھوڑ دینا اور جو چیز اس کی نظر میں ہے قابو اقتدار ہے اسکا اعتبار کر، قرآن کو اس کے مقصد و مقاصد سے فال کرنا (اور اسے اپنے خود تراشیہ ملھ پہنانے) ہے جو سب سے بڑا الگا ہے۔

— پھر نبوت کو دو اقسام کی طرف تقسیم کر کے یہ کہا کہ ”اعیا، بُنی اسرائیل، جو شریعت موسوی پر مالی ہے ان کی نبوت فرہ اتباع نہیں تھی لہ نبوت سلطانِ محمدی کی نبوت کے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا شرہ ہے: یہ ایک بے معنی بات اور بعض خود تراشندہ سخن سازی ہے، لیکن کوئی نبوت بلا ماسٹر ہو رہا۔ بلا ماسٹر، نبوت کے خصائص و نمونوں شرط بے تاثیر اور موقوف ملیہ گے۔ رہایہ کی نبوت کے یہ احتیازی اوصاف و خصائص منزوں شرط بے تاثیر اور موقوف ملیہ محضن کے ہیں، یا بنزاں بسباب اور مطلب مرثہ کے، تمام فیہی امور ہیں اور آسمانی دین کا عقیدہ یہ ہے کہ، منصب محض عظیم خداوندی ہے کہ کب دعمنت سے حاصل نہیں ہوتا اور جب کہ بات ملے ہوئی کہ جان نبوت ہرگز وہاں نبوت کے احتیازی اوصاف و کلامات بھی بہر حال موجود ہوں گے، پس اگر آپ کے بعد بھی نبوت جاری ہوتی تو اس کا حال بھی دور سامنے کی نبوت سے قطعی طور پر یکسان ہو گا۔ جیسا کہ مرتلانے پرستہ مسیح مسیح مرتلانے پرستہ اس کا اعتراف کیا ہے (چنانچہ لکھا ہے):

”صَرَاطَ الْفَلَيْمَانِ أَنْعَمْتَ عَلَيْمَمْ۔ اِنَّ آيَتَ الْأَخْلَاصَ يَسِّبَهُ كُلُّ جُنُوْنٍ كُلُّ مُرْتَبٍ مُلَا اَغْنَامَ كَمَلَهُ
پَرَهُ مُلَاد، بِعِنْيِ مُحْفَظٍ فَضْلَ سَيِّدَ كُلِّ عَلَمٍ كَأَجْرٍ۔“ پس اعیا، بُنی اسرائیل کی نبوت کو بلا ماسٹر بتانا اور اپنی نبوت کو بلا ماسٹر اتباع نبوی قرار دینا محض سخن سازی نہیں کی ترا درکیا ہے (و).

(حاشیہ صنوگذشت) اس سے آیت لاہمی ربط واضح ہو جاتی ہے کہ آپ کے بعد کہے نبی کا انتشار متذکر، من لہ اس مضمون میں تاریخانہ کا تناظر رسالہ مُرّاق مرتل مٹ جیں یہ یک ہے: یہ اعتماد رکھنا پڑتا ہے کہ یہ بندہ خدا کا میسلی نام، جس کو جبرانی میں میور کہتے ہیں، تیس برس تک مولیٰ رسول اللہ کی شریعت کو پیروی کر کے خدا کا مقرب بنایا۔ من

۱۔— اور اس سے بھی بھیب تر ہاتھ ہے کہ خود کراسرائیں بھی کرتا ہے، پس (جب وہ خود بھی بزم نویش اسرائیل ہے تو) مسیح اسرائیل اور مسیح محدث کافر، جن کا وہ نظر اپناتا ہے، درمیان سے امتحان کیا۔

۲۔— اور چکر انہیاں بنی اسرائیل بھی، جو شریعت قرأت پر عالیٰ تھے، شریعت جدیدہ نہیں رکھتے تھے، پس ان کی نسبت بھی غیر تشریعی تھی، تمیک اسی زحمیت کی غیر تشریعی نبوت یہ تھی، حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی جاری رکھتا ہے پس جو منصب کے انہیاں بنی اسرائیل کے پرد تھا اس سے درمیان اور جو منصب یا اپنے لیے تجویز کرتا ہے، اس کے درمیان کسی زحمیت کا فرق نہ رہا۔ بلکہ واقعہ اور مشاہدہ حق کے اعتبار سے امت کے مسلمانیہ و دفعوں منصب مساوی ہوئے۔ رہادہ ذہنی اعتبار جو اس نے انجام دیا ہے کہ انہیاں سابقین کی نبوت ہڈا واسطہ اور مستقل تھی اور میری نبوت غیر مستقل اور اپنارج نبوی (ثمرہ ہے) اس سے امت کو کیا واسطہ؟ اور اس کا کیا اعتبار؟ کیونکہ یہ ایک ذہنی مفروضہ ہے جس کا وجود صرف فرض کنندہ کے ذہن میں ہوتا ہے، فارغ میں وہ واقع انتہا نہیں ہوتا اور نہ حکام واقعی ہی اس پر مرتب ہو سکتے ہیں۔ اپنے نگر بیٹھے آدمی جو چاہے تراشتا رہے جس کو ادویہ دیں "من مان" کہتے ہیں یعنی ایک ایسی اسٹک جو ایک شخص نے دل میں فرض کر لی ہے، ایک نفسانی خیال ہے جو اس کے ذہن میں پیدا ہوتا ہے، ایک جھوٹ نہ ہے جو اس کے یعنی میں اُبھری ہے اور ایک خواہش ہے جو اس کے نہ انداز خیال یہ گردش کرتی ہے۔ اس کے سوا اس کی کوئی حیثیت نہیں۔

۳۔— اور حدیث شور (بین) نبیت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ

اَنْ هَذِهِ وَهَذِلِ الْأَنْبِيَاُ وَهُنَّ
قَبْلُكُلَّ مَنْ جَلَّ بِنْيَ إِنْفَلَمَنَةً
وَاجْمَلَ الْأَمْوَاصِعَ بِنَنَتَةً هُنَّ
ذَوَوِيَّةٌ، فَبَصَرُ النَّاسِ يَطْلُوُنَ

لَهُمَا نَلَّنَ بِجَهَنَّمْ بَخَشَّاً ہے کہ جو مارٹلی بھی ہوں تاکہ نہ کلی کا زال عالم از مژان اندر احمد قادریانی مز

بے دی تتعجبون لہ و یقدون: لگنے اور اس (کی خوبی تحریر) پر تجہب
ہلو و ضعفت ہذہ کرنے گئے، اور لوگ بطور تجہب کتنے
اللبنة قال فلانا اللبنة کہے اینٹ کیدا نہ لگادی گئی دکھل بھر
و انا خاتم النبیین۔ (وجوہ کامل و مکمل ہو جاتا ہے) فرمایا، پس
میں (نصرت ہوت کی وجہ آخڑی اینٹ ہوں
اور خاتم النبیین ہوں لہ کہ میری آمد سے
(میمع بخاری ص ۱۵) ابی یاء کرام کی تحداد پڑی ہو گئی)

اس حدیث ہے نبوت کو حقیقی محل کے ساتھ تشبیہ دے کر (محمد قاویان کے) ان تمام
ذہنی اقتبارات اور خود تراشیہ چیزیات کو زندگی دینے سے نکال پھینکا ہے اور مستد ختم نبوۃ
کو ذہنی سے نکال کر محضات کے دائرے میں داخل کر دیا ہے، جس میں ذہنی چیزیات
و اقتبارات کا اختال ہی نہیں (بلکہ ہر شخص سر کو آنکھوں سے مشاہدہ کر کے یہ فیصلہ کر سکتا ہے
کہ قصر نبوۃ کی تکمیل ہو چکی۔ اب اس پر مزید اضافے کی قطعاً کوئی لجباٹ نہیں)۔

۱۳۔ اور جب ماکبِ خارث، خارث کو پاہی تکمیل سمجھ پہنچا کر اسے ختم کر کے
تو مزدوروں کو یہ حق حاصل نہیں کہ من قش کریں کہ تحریر کو غم کر دینا تو نقش ہے (پس جبکہ ماکب
نمختار لے قصر نبوۃ کی تکمیل کا اعلان کر دیا، تو کس کی ہمت ہے کہ اس کی تحریر جاری رکھنے کا
اللہ تعالیٰ سے مطالبہ کرے)۔

۱۴۔ البش (نتے بھا کی آمد پر) مشدیت سابقہ بینہ باقی رہے گی؟ یا یہ کہ اس کے
کوئی حکم کی تجوید ہوگی؟ یہ فرق معلوم بھی ہے اور معقول بھی۔ اسی طرح بنی اسرائیل میں نے
بنی کی آمد پر اکثر و بیشتر نئی اُمّت شمار نہیں کی گئی اور کبھی یہ تعلق تبدیل بھی ہو سکا، کیونکہ بقاء
و تبدیل دعوں کو تمہل ہے۔ الفرض مشدیت سابقہ کی بقا۔ یا تجوید کا تعلق اور اسی طرح
کہ بنی کی اُمّت ہونے یا نہ ہونے کا تعلق تبدیل ہو سکتے ہے اور یہ فرق معقول المعنی بھی ہیں
اور اثر و نشان بھی رکھتے ہیں۔ بخوب اس فرق کے جو اس تکمیل نے لے چکا ویکھے (کہ پھر زمانہ
میں نبوت بلا واسطہ ملتی تھی اور اب برا سلطہ انتہاء ملتی ہے) دیکھ سادھی ہیں اس کا کوئی نام و نشان
نہیں ہے۔ بلکہ یہ فرق مخفی من گھرست اور خواہش نشیں کی پیردی ہے اور کسی کو یہ حق نہیں کوئی

اپنے نفاذی خیالات کی پیروی ہیں انہیہ کے تیرچلائے اور اس کے مطابق فیصلے کے
کیوں کو سوائے دلیل قطبی کے اور کتنی چیز واقعی اتفاق نہیں ہے۔

۱۶— گذشتہ دور کے ہامے یہی بھی کہا جاسکتا کہ (مشائیہ انبیاء، بنی اسرائیل کی نبوت)
نیجوں اشباح تھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی بہوت جادی ہو تو، نہاد
ابعد یہ کہا رہے ہیں بھی یہی ہات کھی جاسکتی ہے۔ خارج اور مشاہد کے اعتبار سے ان
دو زمین کے میں کتنی فرق نہیں رہ جاتا، (پس ان دونوں زمینوں کے درمیان یہ فرق کہنا کرناد
سابق ہے تو نبوت شریعہ اشباح نہیں تھی، بلکہ بودا سطح حق کے کے جانب سے عطا ہوتی
تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت بندیہ اشباح نہیں حاصل ہونے لگی۔
یہ فرق) مخفی ایک ذہنی مفروضہ ہے جو کسی کے ایجاد کرنے سے دین ہیں، داخل نہیں ہو
سکتا، اس پر کسی حکم کی تفسیل ہی درست ہو سکتی ہے۔

۱۷— ایلو حق بھی نبوت کے فیوض و کمالات کو جاری رکھتے ہیں اور تعلق قرآن اور میثمار
احادیث کے قرات کی بناء پر، جو بغیر کسی قید اور شرط کے مستلزم نبوت ہے، وارد ہیں، باب نبوت کو
محلتاً مدد دلتے ہیں، اور مرزا بھی بذم خود آیت خاتم النبیین کی پیروی کرتے ہوئے ”نبوت
مستقر“ کر منزوع مانا ہے۔ اور ”نبوت مستقل“ کی قید کا اضافہ (لبخی مطلب باری کے
لیے، خود اپنی جانب سے کرتا ہے۔ پس جس طرح کہ اس نے آیت کا محل اپنی طرف
ترانشر رکھا ہے لہ کہ آیت یہ نبوت مستقر کا دروازہ بند کیا گیا ہے) کیا تھیک اسی طرح ایلو
حق کو یہ حق حاصل نہیں کہ قراتِ احادیث کی بناء پر، جو علی روشن اہل شہاد تمام دنیا کو آنکھوں کے
سامنے بغیر کسی حرف تیقید کے موجود ہیں۔ نیز اجماع بلا فصل کی بناء پر جو صد اول سے آج
تک چلا آتا ہے، اس کی تحریک کو ”کاؤٹے ہو بریشی خاوند“ لگ کر اس کے منڑ پر مار دیں۔

۱۸— اور یاد رہے کہ رسول اور نبی کے درمیان نسبت تباہ نہیں ہے۔ کیونکہ ارشاد
خداوندی و حکماً رسول نبی شاہی ہیں دونوں جمیں ہیں اور ان دونوں کے درمیان نسبت
مندوادت بھی نہیں، کیونکہ ارشاد خداوندی: وَمَا أَمْرَ سَلَّمًا مِنْ رَسُولٍ

لُوْثِيٰ: اُنچی : ۴۷) میں دون کو بال مقابل ذکر فرمایا ہے، پس جب یہ دون نبیین نہیں ہیں تو
لامحار کوئی اور نسبت ہوگی، اور وہ نسبت اسی آیت کریمہ، مَاحَكَانَ مُحَمَّدًا أَبَا
أَخْدُورَ تِرْجَادِكُفَّةً وَلِكِنْ ثُرْ سُولَ اللَّهُ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ (الاذکار: ۴۰)

سے مستفاد ہوتی ہے کہ بھو خام ہے اور رسول خاص۔

رسول، جمیور علماء کے زدیک وہ ہے جو کتاب یا شریعت جدیدہ رکھتا ہو۔ یا شریعت
جدیدہ کے ساتھ قوم جدیدہ کی جانب مبعوث کیا گیا ہوتا۔ جیسا کہ حضرت امام عیل میرہ الاسلام
تبید بنو جہنم کی جانب مبعوث ہوئے۔ اور بھی وہ ہے جو صاحب دھی ہو۔ خواہ کتاب
جدید۔ یا شریعت جدیدہ یا قوم جدیدہ رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ رسول اور بھی کے درمیان
علوم و خصوصیں کی نسبت کے اس آیت کریمہ سے مستفاد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر دونوں
کے درمیان تساوی کی نیک ہوتی تو میان ضمیر و نہ نے کا موقع تھا، نہ کہ اسم ظاہر لانے کا۔
اندریں صدت خاتم النبیین کے بجائے خاتم نبیوں فرمایا جاتا۔ اور خاتم
النبویین میں جو اسم ظاہر و نہ نے اسی بحث کے لیے دانتے تاکہ کلمہ علوم سے ہر قسم کی برت
کا اختتام کبھا جائے۔ اور آپ کے بعد نبوت کے بالکلی مقطعہ ہونے کی صاف صاف
تفہیم ہو جاتے۔ پس یہ طرز بھی کے علوم اور رسول کے خصوصی پر وہالت کرتا ہے۔
اور معلوم ہے کہ یہ عام، خاص کے بغیر اسی صورت میں پایا جاتا ہے جبکہ وہی توہنگ کرنے
کتاب یا شریعت جدیدہ کے، اسی مادہ افراتی کی خاطر عنوان کو ضمیر و نہ کے بجائے اس
ظاہر کی طرف تبدیل فرمایا۔ پس اس بحث جزیہ کو بحث لینے کے بعد معلوم ہو گا کہ یہ آیت
کریمہ جس طرح نبوت شریعت کے انقطاع پر نعم قطعی ہے اس سے کہیں بڑھ کر نبوت
غیر شریعت کے انقطاع پر نعم قطعی ہے۔ اس سے کہ ضمیر و نہ کے بجائے اس ظاہر
اسی مقصد کے لیے واقع ہو اسے کہ لفظ خاتم النبیین سے ہر قسم کی نبوت فارم کے
قطعہ ہونے کی مراحت کر دی جاتے۔ اس مدد کو قلت مل اور کثرت جمل کی بناء پر اس کی
ہدایت ہے سکھ۔ والحمد لله الذي عافانا هم ابتلاء به۔

لہ حضرت شاہ عبدالقدوس نویں سورہ مریم میں ذکر تھے ہیں: اور رسول وہ ہے جو کتاب رکھتا ہو اس امت: اور فتح عرب

۱۹۔ اور خاتم الانبیاء کو کہاں تعداد کر جو انہی کے شخصی تغایر پر بہنے ہے جنم کرنے کو دھسے خاتم الانبیاء ہیں، ذکر کیوں اور کھاؤ سے، اور جس طرح کہ باش مردوں کے حق میں آپ کی ایمت ہرا قیارے سے منقطع ہے، اور تینگ بھاٹا مطل جوئی، اسکا طرح امت کے بالغ مردوں میں نیز کی جو کوئی قسم باقی نہیں رہیں اور اس کا باقی رہنا مقدر ہوا اور اس کا قوارث اور استفادہ بھی باقی نہ رہا۔ البته اس کے بدل میں آپ کی شخصی نسبت واقعیت کام ہے، کیونکہ مدد و خود موجود ہے، جیسا کہ حیریہ میں آئی ہے کہ "انہیں کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، نماز پڑھتے ہیں" اور اسی بنا پر اس سواد میں فرمایا، وَ أَنْ دَأْجِدَةُ أَمْهَا تَهْفَرُ پس دیگر تمام تعلقات کو باقی رکھا، مگر سلسلہ نبوت کو باقی نہیں رکھا۔

۲۰۔ اور حاصل آیت کامیں کیا کوئی تقدیر تینگ کے ہے ہے کہ تم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سلسلہ ایوت کو چاری سمجھتے ہو، جو کہ اجرائے نبوت کے مناسب ہے، اس کے برکت چاری تقدیری میں آپ کے ذریعہ اجرائے نبوت نہیں، بلکہ آپ بہ نبوت کا اختتام مدد ہے، پس اسی وجہ سے لغو ایوت کو ذکر کیا، ذکر لفظ تینگ کر۔ حاوہ کہ نزول آیت کے وقت آپ لا کوئی فرزند موجود ہی نہ تھا، پس لفظ تینگ کا ترک کرنا اسی نکتہ کے سبب ہے، دریافت اہر حق مقام، تھا کہ ایوت کو نہیں بلکہ تینگ کو ہاطل کیا جاتا۔

۲۱۔ اور شاید ارشاد بروی: "هم میراث نہیں چھوڑتے ہیں جو کچھ ہم پھوڑ جائیں وہ صدق ہے۔" اسی آیت کو یہ سے ماخوذ ہے یعنی ذرمال کی دراثت چاری ہوگئی اور نہ نبوت کی، جو کہ اپ سے بیٹھے کوئی سر ہوا کرتی ہے، چنانچہ آیت کو یہ: "يَرِ شَيْخَنَّ وَيَرِ بُشْرَ هُنَّ الِّي يَعْقُوبُ بِنَيْ اُمَّةٍ اُمَّةٍ وَفَرِونَ شَيْخَنَّ مُسَيْلِمَاتٍ" داؤد شیعہ علماء نے ورن احتمال لگھے ہیں، گروہ زمایا گیا ہے کہ یہاں ذرمال دراثتیں نہیں، بلکہ ایک ہی راست اور ختم نبوت ہے جو ہاتھیا ملت ایک ہی رہے گی۔ یہ شاہزادے کے ساتھ مخالفت میں لفظ اور ذرمال اور اجرائے دراثت کا انتظار صوت رکھو۔

۲۲۔ اور شاید اسی تناسب سے حضرت علیؓ کے حق میں فرظاً کا تم پھر سے دیتی تحقیق کر کے

۱۔ فتح الباری ص ۲۵۶، ۲۵۷، بیان الزوادی ص ۲۲۸، ۲۲۹۔ ۲۔ الصراب، ۳۔ مکملۃ ص ۵۰، ۵۱۔ ۴۔ میریم، ۵۔

ہو جا رون کو موسنی سے تھا۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی بھی نہیں ہے۔ کیونکہ مثاہ استان روزات
علیٰ کو ذات ہارون سے تشبیہ دینا نہیں ہے، اس سے کہ حدیث کے لفظ ہ نہیں کہ "تم
بزرگ ہارون کے ہو۔ بلکہ یہ ہیں کہ" تم مجھ سے وہی ملتو درکتے ہو جا رون کو موسنی سے
تھا۔ یعنی ایک تعلق کی تشبیہ دوسرے تعلق کے ساتھ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح مولیٰ
میراں کو ہارون علیہ السلام کو ہانگ کر دیا تھا میں نے بھی تجھ کو ہانگ کر لیا ہے۔
لیکن اس اخوت سے نبوت بلور و رث کے حاصل نہیں ہو گی، اور خصائص ص ۲۹ میں بڑا
کہ دراثت سے یہ الفاظ تعلیکیے ہیں؛ مگر یہ کہ نبوت ہے نہ دراثت:

۲۳۔— اثبات ابتو سے دراثت نبوی جاری ہونے کا وہم ہو سکتا تھا، اور
جب آیت کریمہ میں ابتو کی نفی کر دی گئی تو استدراک ختم نبوت کے ساتھ مناسب ہو
اور ظاہر ہے کہ حضرت مل ۲۳ کی نبوت مقدر ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں
ہی ہوتی، لیکن وہ بھی متدرز ہوتی۔ پس نبوت کی اس قسم کا نکانا ہی خالص اکابر ہے اور
معنی اپنی خواہش نصافی کو پورا کرنے کے لیے ہے اور بن۔

۲۴۔— اور جب کسی کام کا صاحب اختیار مکن خود ہی فیصلہ کر دے کہ فلاں سلا، وج
فلاں حد سے شروع ہوا تھا، ہم اسے فلاں حد پر ختم کر دیں گے۔ اب اگر کوئی شخص اس
مقررہ حد کے بعد بھی تاویل د تحریف کے ذریعہ اس سلسلہ کا جائزی رہنا تجزیہ کرتا ہے تو
اس کے معنی یہ ہوتے کہ وہ اس مکن مختار سے محاصرہ اور مقابله کرتا ہے اور اس کے
کلام کا مذاق اٹڑا تا ہے، کیونکہ صاحب امر تو اس سلسلہ کے بغاہ کی مدت بیان کر کے اس کی
آفری حد مقرر کرتا ہے، اور یہ سرکش خود اسی کے رو برو اس کے کلام کے ایسے خود تراشیدہ
مسئلہ بیان کرتا ہے جو اس کے مقصود و مذہب کی میں ضمہ ہیں

۲۵۔— پس (ارشادِ خداوندی کے مطابق) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کا زمانہ
اجراۓ نبوت کا دور تھا (اس سے ابھی کرامہ کیے بعد دیگرے تشریف ہستے ہے)
اور فاتح اونبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ دور ختم ہو چکا اور زمانہ آفریمک آپ کی نبوت
کے لیل میں شامل ہو گی۔ (الفرض جب نبوت محس علیہ اللہ ہے اور اُنہو تعالیٰ خود اعلان

کر چاکرِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے نہت ختم کی جاتا ہے۔ آپ کے بعد کوئی شخص اس منصب پر فائز نہیں ہو گا، اس مرتع اعلان کے بعد بھی جو شخص اجرائے نہت کا دعی ہے وہ گریا اللہ تعالیٰ سے مناقشہ کرتا ہے کہ نہت کی فلاں قمر تو ابھی ہائل تھی (غزوہ بیہق) آپ نے ناطق فہمی سے مطلقاً ختم نہت کا اعلان کر دیا۔ لیکن سوال تری ہے کہ کسی کام کے ختم کرنے میں صاحب اختیار کے ساتھ مناقشہ کیوں؟ آخر وہ کس وقت ختم کرتا ہے (اد) کس کے مشورے سے کرتا ہے جب تک مختار اور حکیم مطلق کی جانب سے مسئلہ نہت کے بالکلی انتظام کا اعلان ہو چکا تو) اس کے بعد یہ سوال کہ نہت کیون ختم ہو گئی؟ اور یہ کن کردہ دین تو لعنتی دین ہے جس میں نہت کا سلسلہ جاری ہے) یہ نیک اسی طرح کی کٹ جگتی ہے جو حدیث میں ذکر ہے لاؤگ ہر بات میں بیوہ سوادت کی کریں گے۔ یہاں تک کہ کجا جائے گا کہ ساری چیزیں تو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہیں، اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا۔ لاؤگ حول وکل قوتہ الا باللہ۔

۲۶ — اور کسی کام کی انتہاء کبھی تو فقدان قابل کے بسب ہو قبہ (کہ اب کوئی ایسا آدمی ہی میر نہیں آتا جو اس کام کو کرنے کے صحیح الہیت رکھتا ہو، اس سے بھروسہ وہ کام بند کر دینا پڑتا ہے، اور) یہ نقص ہے۔ اور کبھی کسی کام کی انتہاء بسب ارادہ فاعل کے ہوتی ہے کہ وہ اس کام کو نقطہ کمال نیک پہنچا کر ختم کر دینا چاہتا ہے اور یہ (نقص نہیں بلکہ عین) کمال ہے۔ (چنانچہ ختم نہت کے مسئلہ میں یہی دوسری صورت پیش آئی ہے کہ نہت کو اس کی معراج کمال تک پہنچا کر اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مال ہے ختم کر دیا گیا۔)

۲۷ — حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے کہ آپ کو خاتم الانبیاء کو مگر یہ نہ کو کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ (اس سے قادیانی گروہ نے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک آیت خاتم النبیین اجرائے نہت کے خلاف نہیں۔ مگر اس سے یہ استدلال کرنا قادیانی ملاحدہ کی کمی فہمی ہے۔ کیونکہ اول تری قتل بلا شہ ہے، جو لائق اقتدار نہیں، بالفرض اس کو تسلیم مجھ کر لیا جائے تو اس کے درجے محل ہو سکتے ہیں

ایک احتمال یہ ہے کہ انہوں نے یہ ارشاد اس دہم کو رفع کرنے کے لیے فرمایا ہو کہ آپ
کے بعد معاذ اللہ آپ کی نبیت کا قصہ بھی ختم ہوا، اور اب اس کا حکم بھی باقی نہیں رہا۔ یاد
کہ آپ کے بعد کافی زمانہ، زمانہ فترت کی مانند ہو گیا۔ (اس خیال بالل کی تردید کے لیے فرمایا
کہ یہ ترجیح ہے کہ آپ خاتم النبییں، یعنی آخری نبی ہیں آپ پر سلسلہ نبوت ختم کر
دیا گیا، اب کوئی شخص منصب نبوت پر فائز نہیں ہو سکتا، مگر اس سے یہ نہ کہا جائے کہ
آپ کا وائر نبوت بھی آپ کی زندگی بھک ہی محدود تھا، اور زمانہ باعث کے لیے یہ
کہ نبی ہے، نہ کوئی نبوت کا حکم باقی ہے۔ نہیں؛ بلکہ خاتم النبییں کی نبوت کا حکم باقی تھا
چاری و ساری رہے گا) جیسا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت میلی البدام کی تشریف اللہ کے
پیش نظر فرمایا ہو (یعنی خاتم النبییں کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بعد کوئی شخص منصب نبوت
پر فائز نہیں ہو گا۔ یہ نہیں کہ آپ سے قبل کے تمام نبی مر چکے ہیں اور اب کوئی سابق نبی
بھی نہیں آتے گا۔ بہرحال حضرت صدیقہؓ کے ارشاد سے قادریانی گرددہ کا اجرتے
نبوت پر استدلال کرنا حق و خبادت ہے)

۲۸ — شاگرد کا استاذ کے علم کو سیکھ لینا اور اپنی فطری استعداد کے مطابق
اس سے کلاسٹ کا استفادہ کر کر اہل جہان کی مددت ہے، اس طرح مریب کا مرشد سے
استفادہ کرنا بھی موجود و معلوم ہے، لیکن یہ صورت کہ کسی شخص جیسی نبوت منحصر ہو
جاتی ہے اور صحبت دریافت اور کمال اجتماع کی بدولت اسے مقام نبوت حاصل ہو جاتے
یہ ایک لا یعنی دعویٰ ہے جس سے دین سعادی کی پوری تاریخ تا آشنا ہے، بعض
لغائی ہے جو مفہوم و معنی سے عاری ہے، خالی عنوان جس کے تحت کوئی معمون
نہیں اور نہ اس پر کوئی واقعی حکم مرتب ہو سکتا ہے، اس کی مثال ایسی سمجھنے کہ ایک شخص دعویٰ
کرتا ہے کہ وہ بادشاہ کامل و بروز ہے اور — اس پر بڑی اعتماد کی وجہ سے اسے
بادشاہ کا نام و مقام حاصل ہو گیا ہے (المذا شاہی محدث اور حشمت و خدم اب اس کے
زیر تصریف ہیں اور حکم کا تمام تکمیل و نسبت اب بادشاہ کے بجالتے اس کے پسروں ہے ظاہر
ہے کہ ایسا شخص واقعی بادشاہ کا مُتحب و معاشر نہیں کہلاتا گا، بلکہ اسے مرکش، نداد اور باغی

تعریف کیا جائے گا، اور) وہ سزا نے بغداد کا مستحق ہو گا اور اپنے کیفیت کو دار کو پہنچ کر دے گا۔ (ٹھیک اسی طرح جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خلیہ اتحاد کا دھونی کر کے بُرت کے نام و مقام اور حقوقی کو اپنی طرف مذوب کر کے یہ کے اب میں محمد رسول اللہ ہوں، رحمۃ اللعالمین ہوں اور تمام دنیا کی نجات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیرودی کے بجائے اب میری اتباع میں مختصر ہے۔ ایسا شخص اگر پاگل اور دیوانہ نہیں تو اس کو کافدار اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا باغی ہے اور وہ جرم بغداد دار تزادہ کی بناء پر قتل کا مستحق ہے)

۲۹ — اور معلوم رہے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کے ذریعہ بُرت کا جاری ہونا اس آیت کریمہ میں عربیت کے لحاظ سے بھی باطل ہے —
کیونکہ حرف لکن "قمر قلب" کے لیے آتا ہے اور اس کا مابعد، ما قبل کے پہلے میں واقع ہوتا ہے، اور وہ دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ بلکہ ان دونوں کے درمیان تباہی اور تذبذب شرط ہے تاکہ پہل اور مبتدل مثلاً جمع نہ ہو جائیں۔ جیسا کہ کتب نحو و معانی میں تفصیل سے ذکر کیا گی ہے — آیت کریمہ میں "لکن" سے ما قبل بُرت کی نفع ہے اور "لکن" کے بعد ختم بُرت کا اثبات ہے اور اہل فہم پر فتنی نہیں کہ البت اور ختم بُرت کے درمیان ہذا واسطہ کوئی تنازع نہیں کہ مُؤخر الذکر، اول الذکر کے پہل میں واقع ہو سکے اور لکن کے استعمال کی شرط پوری ہو جاتے، بلکہ دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔ پس آیت کی تفسیر دہی ہے جو ہم اور ذکر کر چکے ہیں۔ یعنی البت سے اجرائے بُرت کا وہم ہو سکتا تھا، اس لیے البت کی تھی کہ اس کے پہل میں ختم بُرت کو رکھا گی۔ کیونکہ سُنت سایدہ کے مطابق بتائے البت اور ختم بُرت کے درمیان ایک طرح کا تنازع تھا تو
بگو۔

۳۰ — بُرت درحقیقت انبیاء، کرامہ کی عظیل ذات کے لیے نہیں ہوتی، کیونکہ عظیل ذات آزادیت ہے جو بُرت کا ایک ذمیل شعبہ ہے۔ بلکہ بُرت یا تو تشریع کے لیے ہوتی ہے یا اسہلیت کی حفاظت و بقاء اور امت کی سیاست و نگهداری کے لیے (یہ نکتہ ملحوظ رکھ کر غور کر دیجئے تو معلوم ہو گا کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

سکے بعد نبوت کی فرمودت ہی ختم ہو چکی، کیونکہ یہاں شریعت خود ارج کاں تک پہنچ چکی ہے
 (فَخَانِقُوا مَا لَمْ يَحْكُمُ اللَّهُ وَمَا حَكَمَ اللَّهُ وَمَا حَكَمَ اللَّهُ وَمَا حَكَمَ اللَّهُ
 کی کفالت خود حضرت حق جل شاد نے اپنے ذمہ لے رکھی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: اَنَا
 نَحْنُ نَذِّلُنَا الظَّكُرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (ابن حجر: ۹)، لہذا اب تکریم تے یہ
 اجر اشے نبوت کی فرمودت رہی، دشمنیت کی خاطلت کے ہے۔ چنانچہ تم دیکھتے
 ہو کہ واقع میں بھی وہ محفوظ ہے۔ (رہی سیاست امت و تو وہ خلاف مکے سپر ہو چکی ہے)
 اور تکمیل نفسی لا شہدہ دوست (جو ادیاء امت کے سپر دیکھا جا چکا۔ الفرض انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد کوئی منصب ایسا باقی نہ رہا جس کے لیے کسی نئے بھی کی فرمودت ہو۔)
 ۳۱— اور شاید لفظ 'ختم' کا استعمال عرف لفظ میں اشخاص کے ساتھ زیادہ مت سماں
 ہے اور لفظ 'انقطاع'، و صون رسالت و نبوت کے ساتھ اُثُب ہے، زکار اشخاص کے
 ساتھ۔ لفظ 'ختم' ماقبل کے امتداد کو چاہتا ہے اور یہ امر 'انقطاع' کے مفہوم میں مختبر
 نہیں۔ پس قرآن نے فرمایا کہ (وہ) اشخاص (جنہیں بھی کہا جاتا ہے) ختم ہو سیے (اور ان
 کی فہرست مکمل ہو گئی) اور حدیث نے بتایا کہ یہ ختم ہی باقی نہیں رہا، یا یوں کہو کریں
 منصب بند کر دیا گیا (چنانچہ ارشاد نبوی ہے،

إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنُّبُوُّةَ قَدْ أَنْتَهَتْ

فَلَمَّا نَمُولَ بِعْدِيْتِي وَلَكَ فُتُّی (ترمذی)

۳۲— عالم کی موجودہ صورت دُڑا بتدابیری سے کامل پیدا کی گئی ہے اور نفاذی اور
 داکوی سے خود پذیر ہوتی بانکہ بطور تربیت تمیز سے مقصد کی جانب ترقی ہوتی رہی، جیسا
 کہ چاہرہ اجمار، نباتات و اشجار اور جیوا اہات و انسان میں مشاہدہ ہے۔ چونکہ مخلوق کا آغا
 نفس واحدہ سے کیا گیا اور پھر اسے عروج و کمال سک پہنچایا گیا، تو اس سے محدود ہوا
 ہوا کہ کامل ترین ذات حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو کامل ترین دُور ہی میں لایا
 جاتے گا، اس کے بر مکس اور جس طرح کہ عالم کی ابتداء آدم صوری و زمانی سے ہوئی
 ہے، اس کو کسی اقباری و اضافی سے۔ اسی طرح انتہاء بھی ایسے خاتم ہے ہونی چاہیے جو

صورت د معنی دو ذرخ کا خاتم ہے۔ صرف اس کے بعد اصل نبوت اور کمال نبوت دونوں
کا انقطاع ہو جائے، ذکر میں فقط اضافی و معنوی خاتم ہے۔ اور یعنی ہر عا ہے حدیث
عراض ہے ساری گہرائی کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، "میں اللہ تعالیٰ کے ہاں
خاتم النبیین کھا ہوا تھا۔ جبکہ حضرت آدم پیغمبر آب دھل میں سنتے ہیں مرا دیکھ کر آغاز کار
ہی سے یہ امر ملحوظ تھا کہ مسلم نبوت کا انتظام بھر پر ہو گا، زماں کے اعتبار سے بھی اور
کمال کے اعتبار سے بھی۔ اب اگر آپ کی خاتیمت کو قیقی نہیں بکدا اضافی فرض کریں تو آدم علیہ السلام
سے تعالیٰ فوت ہو جاتا ہے، اور حدیث سے ربط ہو جاتی ہے اور یہ مفہوم احادیث
میں باہر آیا ہے۔

۳۳۔ اور مخفی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہوت کے تمام دائرہ کا در
اس کے مقام و مسافت کو اول سے آخر تک لئے فرمایا ہے۔ اور اسی بناء پر اول و آخر میں ظہور
فرمایا، اور آپ اس تمام دورہ پر حاوی ہوتے۔ اندر میں صورت کی شخص کا آپ کے بعد آتا۔
اگرچہ آپ سے استفادہ کے ذریعہ آتے۔ آپ کے حق میں ایک نقص ہے، گریا آپ
بذات خود اس مرحد کر سکتے نہیں کر سکے۔ اس نکتہ کو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ یہ غبی شقی
 قادریانی اس سے مردم رہا ہے۔

۳۴۔ اور فتوحات کے باب ۲۸۷ میں اس فرمیت کے خواتم اوس فتوح پر پچھے
بحث کی ہے، اور ان خواتم کے زیر سیادت سابقینہ کو رکھا ہے، ذکر بعد میں ان سے
استفادہ کرنے والوں کو، کیونکہ اس صورت میں ختم علی الاطلاق صادر ق شیخ رہتا۔

۳۵۔ اور یہ امر بھی قابلِ لحاظ ہے کہ فتحی کاں اگر باعتبارِ لٹکے مبدأ ہے تو
ہاعتبار ان کے مرتب اور مستند ہے، جو کہ متاخر ہوتا ہے اور شاید قوس نزولی و عدو چھی
میں، جو صوفیاتے کو اس کے یہاں مقرر ہے اور غالباً آیت کریمہ يَسْأَلُ الْأَذْمَرَ مَيْتَهُنَّ
میں اور پھر مَنْ اللَّهُ ذِي الْعَابِرِ "میں اسکی کی جانب اشارہ ہے، اس طرح ہوتا
ہے گا۔ اور شاید اس قسم کے خواتم میں ختم معنوی یعنی ختم کلاالت کی ظاہری صفت ثابت
اللَّهُمَّ يَسِّيْ خَتْمَ زَانِي ہو گی، کیونکہ ہر مفت کے لیے ایک صفت مناسب ہوتی ہے، اس طرح

ہر تپہ و منزلت بھی کسی مناسب صورت میں ہی جدوجہ گر ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ فاتح اور خاتم بناء مختار تھا تو اس کی صورت میں ہو سکتی تھی کہ آپ کو باقیار نام کے مبدأ قرار دیا جاتے اور باعبار ان کے سب سے آخر میں رکھا جاتے۔ مشہور اشراقی فلسفی شیخ شہاب الدین مقتول، تقدم و تاخر کی تمام اقسام کا مرتع تقدم و تاخیز مانی کر قرار دیتا ہے۔ اور یہ امر بھی بحاجت نہیں ہے کہ لفظ 'ختم' کے مدلول کا تعلق ماقبل سے ہے، زیراً کہ ماقبل سے پہلی آیت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو تعلق اپنے کرام سے ہے، وہ تمام تر خاتمیت کا تعلق ہے، اور یہ تعلق انبیاء سابقین سے ہے، زکر بعد میں آئے والے نبیوں سے۔ اور انبیاء سابقین کو آپ کی زیر سیادت رکھا گیا کیونکہ کسی پیشوور کا بعد میں آئنے کی اشیاع کرنے متوڑ اذکر کی سیادت و کمال کو زیادہ واضح کرتا ہے۔ فرماتا اس کے برعکس (کہ بعد میں آئنے والے اپنے پیشوور کی اشیاع کیا ہی کرتے ہیں، الفرض انبیاء سابقین بمنزلہ رعیت کے ہیں اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ سلطان الانبیاء کے ہیں) اور قاعدے کی بات ہے کہ رعیت کے پسلے سے موجود ہوتی ہے، تب سلطان ان کے بعد آتا ہے۔ جیسا کہ شب مراعج میں انبیاء کرام، بیت المقدس میں جمع ہونے کے بعد فائز کے لیے امام کے منتظر تھے۔ غرضیک جو پھر اجتماع کا مقتضنا ہروہ اجتماع کے بعد ہوتی ہے، زکر اس سے قبل۔ پھر خانوچ حضرت ادم ملیہ السلام کے قصہ میں بھی یہی ہوا کہ سامان پسلے سے مہیا کیا گیا، اور خلیفہ بعد میں لایا گیا۔

۳۔ اور کسی شخصیت پر کمال کا ختم ہو جانا اور مقصد کا اس پر پورا ہو جانا بذاتِ خود قادیانی یہ مخالف دیا کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی ساز ہونا آپ کی بہت بڑی فضیلت ہے اور نعمتِ نبوت کو تسلیم کرنے سے یہ فضیلتِ نبوت ہو جاتی ہے۔ آگے دور تک اسی مخالفت پر بحث چلی گئی ہے کہ اول تو 'نبی ساز' کا افادہ مخفی سخن سازی اور طبع کاری ہے۔ قرآن و حدیث میں کہوں اس کا ذکر نہیں، پھر آپ کی خاتمیت جو اعلان درج کی فضیلت ہے، اس کے معارض ہے، اور اگر اس کو تسلیم بھی کر دیا جائے تو آپ کا

اصلی درجہ کی فضیلت ہے، جو نبی ساز ہونے کے مخالفت کے معارف ہے۔ پس اگر ان دوسری فضیلتوں کو جمع کرتا ہو تو اس کی بس بھی صورت ہے کہ انبیاء سابقین کو آپ کے زیر سیادت رکھا جائے اور آپ کو ختم کشندہ کمال یقین کیا جائے، یہ کہ آپ کے بعد بھی اگر نبیوں کی آمد باقی ہو تو اس سے تری ثابت ہو گا کہ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف اوری سے بھی) مقاصدِ نبوت ہنوز پورا نہیں ہو سکا۔ بلکہ تشریفہ تکمیل ہے (اس سے ہر فہیم سمجھ سکتا ہے کہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سندِ نبوت کا چاری زہنا آپ کی فضیلت و منقبت کو ظاہر نہیں کرتا بلکہ اس سے آپ کی تعریض ہوتی ہے کہ سب سے اعلیٰ اور افضل ہونے کے باوجود آپ مقاصدِ نبوت کی تکمیل نہیں کر سکے، تبھی تو مزید انبیاء کے بھینے کی ضرورت لا خی ہوتی۔)

۳۸ ————— مختصر یہ کہ انبیاء سابقین کے دور میں زمانہ چکر کو متعدد تھا۔ اس لیے انبیاء کرام کو تکمیل کار کے لیے یکے بعد دیگرے لایا جاتا رہا۔ اور جب عالم کی باداں پریٹ ہستے کا ارادہ فرمایا گیا تو نبوت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم یہک پہنچی اور لچک کر آپ کی آمد سے مقاصدِ نبوت کی تکمیل ہو گئی اور کوئی حالتِ مختلفہ باقی نہ رہی، اس لیے (اس سند کو ختم فرمادیا اب یہ بس کرنا کہ (اگر آپ کے بعد نبوت کا دروازہ بند ہو تو آپ کی) نبوت "نبی ساز" نہیں رہے گی، مخفی شیطانی و سوسرہ اور سوتیاز و احتجاج قیاس آرائی ہے) اور براہ راست صاحب اختیار اہل الْمَلَک کے ساتھ مزاگت ہے۔

۳۹ ————— اور اس کٹ جھٹکا کا آغاز سب سے پہلے الجمیں کی تھا جس کی دراثت وہ اپنی ذریت کے لیے چھوڑ گیا ہے۔ حق تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو نبیوں کے ختم کرنے والہ بنایا ہے، اور یہ شقی (مرزا) کہتا ہے کہ آپ نبی تراشخے کے لیے تشریف لانے ہیں۔ حق تعالیٰ شاذ سے ایسا حزنِ محابا و مناقضہ الجمیں نے کیا تھا جس کی دراثت اس شقی کو پہنچی ہے۔

(حاشریہ صفر گذشت) "نبی ساز" ہونا انبیاء سابقین کے اعتبار سے ہے، اس میں دوسری باتیں میں ہو جاتی ہیں۔ مث

۳۰ — اور یہ شقی نبوت کو قوت مولہ پر، جو ابقاۓ نوع کے یہے ہوتی ہے اور جو ازواج متأسلہ میں پائی جاتی ہے، تھا سزا کرتا ہے۔ جبکہ حق تعالیٰ لے عہدہ نبوت ہی کے ختم ہونے کا اعلان فرماتے ہیں، اور اس نوع ہی کو ختم کر رہے ہیں — واللہ یقول الحق و ہر یہ دلیل السبیل۔

۳۱ — پس حق تعالیٰ نے مجموعہ شخص اکبر ہیں کہ مجرم عالم ہے، ایک خاص نظام ملحوظ رکھا ہے، اور کالی عالم کو سرو رکھنات صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمادیا ہے۔ لکھی شیئے کا مقصد ذہن میں سب سے اول ہوتا ہے اور وجود میں وہ سب کے بعد آتا ہے؛ احتقرنے ایک نعمت میں کہا ہے؛ ”اے ختم رسیل! آپ کی اُنت سب سے بہتر اُنت تھی، اس سیلے سب کے بعد وجود میں آتی، جس طرح کہ درخت کا شہر اصل مقصود ہوتا ہے اور فصل کے آخر میں وجود پذیر ہوتا ہے؟“

۳۲ — اور جانتے ہو کہ جو کثرت کو دحدت کی طرف راجع اور اس کے رشتہ میں مندک نہ ہو وہ شیرازہ منتشر کی طرح ہے، جو رفتہ رفتہ فنا ہو جاتا ہے۔ اور جس چیز میں جس قدر دحدت قوی تر ہوگی وہ اسی قدر زیادہ معزز ہوگی اور اس کی صدعت نویتہ سب سے افضل تر ہوگی۔ انسان کی روایت، پھر اس کے جسم، پھر دیگر کائنات و موالید میں درجہ پردرجہ غور کر دیجئے بکھرے ہوئے سماں کی طرح نہیں ہیں اور نہ خاک کی مانند ہیں، جو کہ بادہ ہے۔ اسی وجہ سے فوسف کتنے ہیں کہ مادہ سے کثرت ہے اور صدعت سے دحدت۔

۳۳ — (حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ایشت سے کتاب نبوت کی تمت) تمام ہو چکی اور سلسلہ نبوت ایک خاص نظام کے مطابق پائیں سمجھیں کوئی نہیں چکا، اس کے بعد مرا فاریانی کی یہ کتبیں کہ ”وہ دین، لعنی دین ہے جو نبی ساز نہ ہو“ (فصل خداوندی پر اعتراض ہے، اگر یہی منطق ہے تو نعوذ باللہ) گذشتہ اُمّتوں کو بھی اپنے نہیں کے مقابلے میں یہ کہنے کا حق حاصل تھا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ تمہی لوگوں کو نبوت کے یہے مخصوص و منتخب کیا گیا؟ اور یہی معاشرہ ابلیس لعین نے اللہ تعالیٰ سے

سے کی تھا کہ امر خلافت کا مدار آپ کے انتخاب و اجتیہاد پر کیوں ہے؟ یہی کی بخش
بطورِ دراثت؛ ابلیس سے اس مُدْعیٰ (قادیانی) کو پہنچی ہے۔

اور حقیقتہ اعلام ہے کہ جس طرح کہ پہلی امتیں انبیاء و سابقین کے زیرِ سایہ
زندگی برکرتی تھیں اور مشیتِ الیہ کے مطابق نبوت کے علاوہ دیگر مراتب قرب حاصل
کرتی تھیں اور امت کے کسی فرد کو یہ حق نہیں تھا کہ وہ انبیاء کرام سے مقابلہ آ رائی کرے
اور نہ وہ اس معاملہ میں کٹ جوتی کر سکتا تھا (اسی طرح امتِ محمدیہ بھی قیامت تک آنحضرت
صلَّی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے نقلِ رحمت میں زندگی برکرے گا اور نبوت کے
علاوہ جس قدر مراتب قرب، کسی کے حق میں اللہ تعالیٰ کو منظور میں انھیں حاصل کر لیا
یکی اس کٹ جوتی کا کسی کو حق حاصل نہیں کہ کسی امتی کو مقام نبوت کیوں نہیں عطا کیا جاتا؟)
پس جیسا کہ اُس بھی کی نسبت اُس زمانہ میں اپنی امت کے ساتھ تھی اسی طرح اب مشیت
الیہ یہ ہے کہ وہی نسبتِ واحدہ آخر زمانہ تک قائم رہے اور یہ تعلق پوری امت کے
ساتھ ختم مالم تک باقی رہے۔

۳۴— اور ترمذی کی حدیث نے ہر غم و نکر سے اہل ایمان کو شفاء صدر عطا کر دی
ہے (اور قادیانی ملاحدہ کے تمام دوسروں کا جواب ثانی دے دیا ہے) آپ نے فرمایا
کہ ”رسالت و نبوت پسند ہو چکی ہے پس میرے بعد نہ کوئی رسول ہو گا اور نہ بھی راوی
کہتے ہیں کہ یہ خبر لوگوں کو شاق گذری (کہ رسالت و نبوت تو ایک رحمت تھی اس کا
انقطاع، امت کے لیے موجب حرمان ہو گا) آپ نے فرمایا : ”لیکن بشرات باقی
ہیں“ اخنوں نے عرض کیا : یا رسول اللہ! بشرات سے کیا مراد ہے؟ فرمایا : ”مومن
کا خواب! اور یہ اجتنہ اور نبوت میں سے ایک جزو ہے“ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔
اس حدیث نے اسی تلقی کا ازالہ کیا ہے (جو آج قاریانی ملاحدہ کی جانب سے پیش
کیا جاتا ہے) اور صاحب فتوحات نے بھی باب ۲۲۲ میں اس سلسلہ میں کچھ تحریر
فرمایا ہے۔

۳۵— اسچہ بکر آنحضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم کے زیرِ سیادت تمام انبیاء و سابقین
لے سنن ترمذی؛ ابواب الرؤیا ص ۹۷ ج ۲

اور محشر میں تمام انبیاء کرام آپ ہی کے چندے تک ہوں گے، اور نیز پھر کو اپنے بھی الابنیاء ہیں، جیسا کہ ملا مارلین نے تصریح کی ہے۔ اس سبیے انبیاء سابقین نے آپ کی ماتحتی میں آکر اس باب میں، بعد میں آنے والے نبیوں سے مستفیض کر دیا ہے، اور اب مزید انبیاء کی حاجت نہیں رہی اور یہ بات صادق آئی کہ آپ ایسے بھی ہیں کہ اپنے ماتحت انبیاء رکھتے ہیں، مگر وہ انبیاء سابقین ہیں، زکر آپ کے بعد میں آنے والے تمامی ذرائع ہیں؛ آپ ایسے بھی ہیں کہ سب سے آگے نہ کل گئے۔ حق تعالیٰ نے ختم نبوت کا منصب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر دکیا۔

۳۶— اور یہی مذکور ہے حدیث "نَحْنُ الْأَخْرُونُ" اسَاہِلُهُنَّ^ل کا۔ یعنی "ہم سب کے بعد آئے اور سب سے آگے نہ کل گئے" اور یہی مشہوم ہے اس حدیث کا کہ آپ نے فرمایا: "میں تخلیق میں سب نبیوں سے پہلے تھا، اور بعثت میں سب سے آخر ہیں آیا" یہ حدیث این ابی شہبہ اور ایک سعد وغیرہ نے روایت کی ہے اور اس کی تفسیر ایک دوسری حدیث میں آتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک خاتم النبیین" کہا ہوا تھا۔ در آنچاکہ آدم علیہ السلام ہٹوڑ آب دگل میں تھے۔ اس کو بغوی نے شرح السنۃ میں اور امام احمد بن مسند میں روایت کیا ہے، جیسا کہ "مشکوٰۃ" میں ہے اور کہا ہوا ہونے سے مراد مخفی نبوت کا مقدر ہونا نہیں، کیونکہ یہ چیز تو تمام انبیاء کرام میں مشترک ہے بلکہ اس سے خلعت نبوت اور اختصاصِ الٰہی کے ساتھ مشرف ہونا مراد ہے۔ یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبوت مخفی علیہ رہانی ہے۔ محنت و ریاضت سے حاصل نہیں ہوتی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے اول اس خلعت کے ساتھ مشرف کیا گیا، گریا عالم وجود میں آپ جس وقت بھی چاہیں اس تشریف و تکریم کے ساتھ کوئی سستہ اور اس شخص پر فائز ہوں۔

او، امام مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاصی رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "یہیک اللہ تعالیٰ نے لے مشکوٰۃ میں بحوالہ بخاری و مسلم لے مشکوٰۃ میں بخاری

آسمان و زمین کی تخلیق سے پچاس ہزار سالے مخلوق کی تقدیر میں لکھیں اور انکا ذکر میں
تحریر فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں یہ حدیث مراہب دنیا ہے میں مجھ
مسلم کے حاملے سے نقل کی ہے، مگر میکھ مسلم کے موجودہ نسخہ میں یہ پوری حدیث
ان الفاظ میں مجھے نہیں ملی۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شامل میں ہر دوی
ہے کہ آپ کے دونوں شافعی کے درمیان مفری بہوت تھی، اور آپ خاتم النبیین
تھے۔”

”خاتم“ یعنی جس چیز سے کسی چیز پر مہر کی جائے وہ لگاتے دلت تو سب سے
آفرین ہوتی ہے، یعنی نظر ثانی میں وہ سب سے اول واقع ہوتی ہے، اور سب سے
پہلے اسی کو کھولا جاتا ہے۔ مسند طیالیسی من ۳۵۲ میں حضرت میسی ملیہ السلام سے
اسی مفہوم کی جانب اشارہ ہوا ہے لہ

”مسند طیالیسی کی جس حدیث کا حضرت مصنف فراہم مرقدہ نے حوالہ دیا ہے، اس کا
معنودہ ہے کہ جب لوگ طلب شفاعت کے لیے علی التیب حضرت آدم حضرت
نوح، حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ (علیہما السلام الصدقات والتسیمات) کے بعد
حضرت میسی ملیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے تو وہ یہ کہ کر فرد کر دیں
گے کہ مجھے اور میری والدہ کو مجبود بنایا گی۔ اس کے ساتھ وہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کا مشورہ دیتے ہوئے ڈایں گے۔

وَلَكُنْ أَرْأِيْتَمْ لَوْاْنَ مَتَّعًا ۔ یعنی یہ بتاؤ کہ اگر کچھ سامان کوئی ایسے

فِي وَعْدِهِ قَدْ خَتَمَ عَلَيْهِ أَكَانَ ۔ برتنی میں ہو جو سرپر کر دیا گیا ہو تو

یوصل ای مافیہ حق ۔ جبکہ اس مہر کو دکھولا جائے تو

یَفْضَلُ الدَّخَاتِرُ ؟ ۔ کیا اس برتنی کے اندر کی چیزیں بک

نیقولوں لا۔ فیقول بیثانی ۔ رسانی ممکن ہے وہ حافظین اس کا جواب

مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّوَ نہیں دیں گے تو اپنے فرمائیں گے کہ

۶۳— اس کے بعد یہ شبہ کرتا کہ تین کامل دو ہے جو نبی ساز ہو۔ اس کے جواب میں کہ جائے گا کہ اگر حصولِ نبوت کا مدارِ مشیت بالطبع اور ایکا بہ ذاتی پر ہے۔ جیسا کہ ابلیس نے بحث کی تھی، اور یہی کٹ جمعی بطورِ دراثت اس کی اولاد (مرزا قاریانی وغیرہ) کو نصیب ہوئے۔ تو یہ ایک ایسا امر ہے جو خدا تعالیٰ لے پہنچے ہی دن تسلیم نہیں کی۔ اور اگر نبوت کا حصول اللہ تعالیٰ کی مشیت وارادہ پر موقوف ہے تو ہم کہیں گے کہ نبوت، شرف و اختصاص کی وہ غلعت فاغرہ ہے جو ہر کسی کی قامت پر راست نہیں آتی۔

اور یہاں معاملہ کی روایت کچھ اور ہے وہ یہ کہ سلسلہ نبوت کو اس کے کمال کے آخری حد تک پہنچا کر ختم فرمادیا گیا اور نہیں چاہا گیا کہ اسے انحطاط پر ختم کریں۔ اور نبوت کا یہ اختتام اس وقت ہوا جبکہ کامِ نبوت ختم ہولیا۔ مقصدِ نبوت پاہنگیل تک پہنچ گیا، اور عالم کے خاتم کا وقت قریب آپنچا۔ نیز حکمتِ خداوندی نے ذچاہا کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اُمّتِ مرحوم کا تعلق داسطہ در داسطہ ہو، بلکہ یہ چاہا گیا کہ ایک ہی تعلق اول سے آخر تک پوری اُمّت کو شامل و محیط ہو۔ نیز یہ نہیں چاہا گیا کہ اُمّتِ مرحوم کے سیلے جن امور پر ایمان لاذمہ دری ہے ان میں

ما شیء من ذکر شد

تدھریں الیوم الحدیث پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم آج یہاں موجود

(منڈیاں مکان مطہر حیدر آباد دکن) ہیں۔ ان کی خدمت میں چاؤ۔

حضرت یہی طیہ الاسلام کا اس تشبیہ سے متعدد یہ ہے کہ آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں، لہذا جب تک نبیوں کی تہرک کو نکھلا جائے اور آپ شفاعت کا آغاز نہ فرمائیں تب تک انبیاء طیہم الاسلام کی شفاعت کا دعواؤ زندگیں کھل سکتا۔ اور نہ کسی بھی کی شفاعت کا حصول ممکن ہے، لہذا تم لوگ سب سے پہلے حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خاضر ہو، پہلے نبیوں کی سڑک کو نکھلا۔ آپ سے شفاعت کا آغاز کراؤ، تب کسی اور نبی کی شفاعت ممکن ہے۔ والحمد لله (مترجم)

سے کرنے جو باقی رہ جائے، کہ آئندہ کبھی محنّت کے انکار سے وہ کافر نہ بھرو
بلکہ چاہا گیا کہ ان کا ایمان تمام انبیاء سابقین کے پسے سدھ کر حادی ہو، کیونکہ
حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا تمام انبیاء سابقین (علیهم السلام) پر ایمان
لانے کو تضمیح ہے، اور خاتم الانبیاء پر ایمان اُنے کے بعد اس سدھ کا کوئی جزو
ایمان باقی نہیں رہ جاتا۔

۳۸— موضع القرآن میں سورۃ اعراف کی آیت **وَالْفَزِيلَ هُنَّ بِإِيمَانِهِنَّ**
يُؤْمِنُونَ کے ذیل میں اس مضمون کی جانب اشارہ ہوا ہے اور سورۃ الحجہ میں بھی یہ
اور یہی مذکور ہے اس آیت کریمہ کا : (الْيَوْمَ أَكْلَمْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ
وَأَتَمَّتُ عَدِيْدَكُمْ فَنَعْتَقُ وَمَنْ حَنِيتْ لَكُمْ الْكُفْرُ مَرْوِيْنَ)۔
حافظ ابن حثیر اس آیت کے ذیل میں لکھتے ہیں :

”یہ اس آمیت پر حق تعالیٰ شاہزادے کا سب سے بڑا انعام ہے کہ ان کے بیے
ان کے دین کو کامل کر دیا۔ اس بیے وہ اپنے دین کے سوا کسی اور دین کے اور اپنے
تہ سورۃ اعراف کی آیت کے ذیل میں حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں : ”شاید حضرت
رسول مصطفیٰ مسلمان نے اپنی آمیت کے حق میں دنیا اور آخرت کی نیکی کی جو دعا مانگی
مراد اس سے، تو کہ سب امتوں پر مقدم رہیں۔ فرمایا کہ میرا عذاب اور رحمت کی
ذریعے پر مخصوص نہیں، سو فدا ب تو اس کا پر جس کراہ اللہ چاہے اور رحمت سب کرشما ہے،
یکیں وہ خاص رحمت کہی ہے ان کے نصیب میں جو اللہ کی ساری باتیں یقین کریں، یعنی
آخری آمیت کو سب کتابوں پر ایمان لادیں گے۔ سو حضرت رسول مصطفیٰ مسلمان کی آمیت میں
جو کوئی آخری کتاب پر یقین لادے وہ پہنچے اس نعمت کو، اور حضرت رسول مصطفیٰ مسلمان کی
دعا ان کو گلی ہے :

اور سورۃ الحجہ کی آخری آیت کے ذیل میں لکھتے ہیں : ”یعنی پسند کیا تم کو اس داصلے
کر تم اور امتوں کو سکھاؤ، اور رسول تم کو سکھادے اور یہ آمیت جو سب سے تیجھے آئے سب
کی عطا اس پر معلوم ہوئی، سب کر راہ صحیح بتا قی ہے۔“ لہ المآمدہ : ۳

نبی (صلوات اللہ علیہ وسلم) کے سوا کسی اور نبی کے محتاج نہیں۔ اسی داشتے اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاتم النبیوں بنایا، اور تمام جن دانش کی طرف مسح عوشت فرمایا۔ (تفہیم ابوالکثیر)

پس اب تھے نے سدلاً نبوت کے اختتام کو نعمت و رحمت شمار کیا ہے (جب کہ قادریانی کے نزدیک یہ لمحت معاذ اللہ لعنت ہے) اور یہی مصداق ہے اور شادی و خداوندی: وَمَا أَنْزَلْنَا لَكَ إِلَّا مَرْحَمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔ کامیابی میں آپ کو تمام جماں والوں کے لیے سراپا رحمت بنا کر بھیجا ہے:

۲۹— اور حق تعالیٰ آیات کریمہ میں تمام امتیوں کو ایک طرف اور اس امتیوں کو دوسری طرف رکھتے ہیں، اور پرہیز اقتدار کا اذل سے آفرینش ایک ہی امت شمار کرتے ہیں، اس سدلا کے چند آیات حاذف فرمائیے۔

— كُنْتُمْ خَيْرًا مَّمْبُودُ الْخُرْجَةِ لِلثَّالِثِ إِلَهٍ (آل عمران: ۱۱۰)۔

— وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أَمَّةً وَمَطْهَرًا تَكُونُونَ شَهِيدًا

عَلَى النَّاسِ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (آل عمران: ۱۱۱)۔

— فَكَيْفَ يَعْلَمُ إِذَا أَعْلَمْنَا مِنْ حَكْلِ أَمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجُنَاحِكَلٍ عَلَى

هُوَ لَكُمْ شَهِيدًا

— وَيَكُونُ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُونَ شَهِيدَاء

عَلَى النَّاسِ (آل عمران: ۱۱۲)۔

— وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أَمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ قُرْآنًا

أَلْفَيْسِيرٌ وَجُنَاحِكَلٍ شَهِيدًا عَلَى هُوَ لَكُمْ۔ (آل عمران: ۱۱۳)۔

اور حق تعالیٰ شاہزادی نبیوں کی بعثت کر قیامت کے متصل رکھتے ہوئے آپ کے مقابلے کے درمیان کوئی امت نہیں رکھتے (پس جب تمام امم سابقہ کو ایک طرف اور امت مرحوم کو دوسری طرف رکھا گیا اور خالق انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کر قیامت کے متصل مسح عوشت فرمائے اور امت مرحوم کا دامن قیامت تک دیکھ کر دیا گی تو اس سے صاف معلوم ہوا کہ آپ آفرینی نبی

لیں۔ اور آپ کے بعد قیامت تک کرنی نہیں۔ بلکہ قیامت تک اقتدار حرمہ پر آپ
ہی کا سائیں بتوت و رحمت میجردار ہے گا۔ (امیر فخر)

۵۰۔ اور قادریانی محمد کا یہ کہنا کہ تو دینی لعنتی ریں ہے جس میں نبوت کا مسئلہ
جاری نہ ہو۔ اس کے جواب میں بطور معارفہ کیا جائے کہ دین، دین رحمت نہیں جس
کے تمام اجوار پر آدمی ایمان نہیں، مگر باوجود اس کے محض کسی شقی کی نبوت کے انکار سے کافی
نہ ہے۔ نیز قادریانی سے یہ سوال کیا جائے کہ آیا دین کے بارے میں یہی سی منطق جاری
ہو گی کہ دہ دین، دین رحمت نہیں جوئے دین کو پیدا کر سے نیز یہ امر بھی دریافت
مطلب ہے کہ اس شقی کی نبوت، جس نے اب تک کرنی نہیں پیدا نہیں کیا، اور نہ اس
پر وہ راضی ہے۔ اس پر بھی لعنت ہے یا کیا ہے؟

۵۱۔ اور گذشتہ بحث سے آپ نے یہ سمجھ لیا ہوا کہ آخرت مصلی اللہ علیہ وسلم
کو "واسطۃ العقدہ" (ہمارے درمیان موقی) کی جیشیت سے مالیہ و جو دین نہیں لا یا گی کہ آپ
کا تعلق سابقین سے کچھ اور فوجیت کا ہوتا اور احتیں سے کسی دوسری فوجیت کا نہیں بلکہ
آپ کو صدر جلسہ کی جیشیت سے لا یا گی ہے کہ ساری تمدید پلے ہو اکتی ہے، اور
صدر جلسہ کی آمد کے بعد جلسہ کا اختتام ہو جاتا ہے اور مقصد ختم ہو جانے کے بعد
سوائے کوچ کا نقراہ بجاۓ کے لئے کام باقی نہیں رہ جاتا، مدد و ذم اکٹے گا کہ
متقصد الہی تک پورا نہیں ہوا۔

۵۲۔ (قادریانی نے نبوت کیا اس کرتے ہوئے کہے کہ شہنشاہ
وہی کہتا ہے جو اپنے ماتحت بہت سے بادشاہ رکھتا ہو۔ اسی طرح آخرت مصلی اللہ علیہ
 وسلم کا کامیاب نبوت اسی وقت ظاہر ہو سکتا ہے جب کہ آپ کے فیض نبوت سے
بہت سے بنی دجوہ میں آئیں۔ لیکن، اس شقی غیری نے بزم خود کمال ثابت کرتے ہوئے
آخرت مصلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص کا الزمام کیا ہے۔ کیونکہ شہنشاہ کو اپنے ماتحت
بادشاہوں اور جانشینوں کی فزورت اس سلیے بیشتر آتی ہے کہ مقصد ہر نو زنا مکمل ہے،
کیونکہ سلطنت کا سلسلہ جاری ہے۔ (اس کے بعد کس آخرت مصلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف

اوری سے مقصد رسالت پا یہ تکمیل تک پہنچ چکا اور کوئی حکیم دادا مقصد کی تکمیل کے بعد کام کو جاری نہیں رکھا کرتا۔ اب اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی انبیاء کے محدث ہونے کی خود رست باقی ہے تو اس کے صاف معنی ہے جیں کہ آپ مقصد رسالت کو پا یہ تکمیل تک پہنچانے سے معاذ اللہ فامر ہے ہیں۔ اس سے بڑھ کر آپ کی تعمیص اور کیا ہو سکتی ہے) پس ایک طرف مقصد کی تکمیل کو اور دوسری طرف اس شقی کے قیاس کو رکھ کر دونوں کا لجھی طرح موازنہ کرو۔

۵۳ — ملاودہ ازیز یہ کہنا کہ شہنشاہ اپنے ماتحت باوشا ہوں کو پیدا کیا کرتا ہے نہ ہے سلسلی بات ہے۔ درد واقع یہ ہے کہ ایک ہی شخصی سلطنت ہوتی ہے جو کارپروازی کے لیے اپنے ماتحت نائب مقرر کرتی ہے، اور ولی عہد اصل کی غیر موجودگی کے سبب مقرر کیا جاتا ہے۔ ان تمام لوگوں کی خود دست مخصوص اس بناء پر پیش آتی ہے کہ باوشاہ کی ذات تن تھنا حکومت کا نام کاروبار چلانے سے قامر ہے اور یہاں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انبیاء کی پیدائش احوال نبوت کے لیے فرض کی جائے تو غلط ہے۔ کیونکہ ذات صدر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کفایت فرمادی ہے اور اگر نئے نبیوں کی آمد محض انکی ذات کے لیے ہے، امّت اور احوال امّت سے انہیں کوئی سرد کا در نہیں، تو در حقیقت یہ ثبوت ہی نہیں۔ باقی رہی سیاست اور امّت کی نگہداشت، توحیدیف بین ختم نبوت کا اعلان کر کے سیاست امّت کو خلافت پر چھوڑ دیا سے اور بعد ازاں تربیت کا منصب دولیت کے پر ہے جو ثبوت کا ایک ضمی شعبہ ہے۔ (الفرض خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جدید نبیوں کا کوئی صرف ہی باقی نہ تھا، اس لیے یہ منصب ختم کر دیا گیا)۔

۵۴ — اور یہاں ابیس کی بحث کی مراجعت کی جائے، جس کا خلاصہ شرستانی نے کتب الملل والخل میں یہ ذکر کیا ہے کہ اے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کلام نہیں بخابدکہ اس کو حکمت پر اعتراض نہ تھا۔ اور اس پیغمبر اسلام کے نزدیک اسے متعدد نہ شرستانی نے مقدمہ نہادہ میں ابیس اور مذکور کے دریاں منظرہ نقل کرنے (باتی لگائے منفوہ)

اصول میں کلام تھا، اور اس کی اصل بحث اس امر میں تھی کہ نبوت و رسالت اور دگر امور پر
 (اللّٰہ کا مار) ایجاد ب بالذات اور طبیعی صلاحیت پر ہے؟ یا کہ حق تعالیٰ شانہ کے
 ارادہ و اختیار اور مشیت پر ہے؟ (ابمیں شیقِ اول کا قائل تھا، یہی وجہ ہے) کہ وہ ہر کام
 کی نعمت کے بادے میں ابھتھا ہے اور (اس کے برعکس) آدم اور اولاد آدم کا
 سلک یہ ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے کسی فیصلہ پر چون وچرا نہیں کرتے کہ یہ تعالیٰ کے
 عبادت کے خلاف ہے، بلکہ وہ معاملہ کر صاحب معاملہ (جل شانہ) کے پروگر کے اطاعت
 و تسلیم بھا لاتے ہیں اور اپنی عبادت پر تظریف کتے ہیں، (اور یعنی پوچھو تو آدمیت کی
 محبوب ترین ادایی عبادت اور تفویض و تسلیم ہے۔ چنانچہ انسانیت کے گل بز بہ
 اور اولاد آدم کے مایہ افتخار سینہنا محدث سنئے اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا
 وصف یہی بیان کیا گیا ہے) کہ عبادۃ و رسولہ۔ اور (اس کے مقابلہ میں) شیخ
 (عائیہ صنفہ گذشتہ)

ہوتے کھا ہے کہ ابلیس نے فرشتوں سے کہا:

”میں مانتا ہوں کہ باری تعالیٰ میرا اہل ساری مخلوق کا معبود ہے، وہ عالم
 ہے، قادر ہے، اس کی قدرت و مشیت پر بحث نہیں ہو سکتی کیونکہ
 وہ جب کسی چیز کا ارادہ کرے تو اس کے لئے ”کن“ سے وہ فراؤ جو
 میں آجاتی ہے، وہ حکیم بھی ہے، مگر اس کی حکمت پر چند سوالات متوجہ
 ہوتے ہیں، فرشتوں نے پوچھا دہ سوال کیا ہیں مادر کرنے ہیں وہ
 ملعون بولا؛ سات؟“

”اللّٰہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا: اس سے کہو کہ تو اپنے پسلے
 اتراریں، کہ میں تیرا اور ساری مخلوق کا معبود ہوں، صادقی اور مخلص نہیں۔
 کیونکہ اگر تو واقعی تصدیق کرتا کہ میں الالعالیین ہوں تو یہ کیوں؟ وہ ارادہ کیوں؟
 کہ مخلوق کے ساتھ بھرپور حکم چلانے کی کوشش ذکر تاہم؟“

(دیکھئے الملل والخلل بعاشیر کتاب الفصل لابن حزم متنہ امام) حرم

ہے جو مالک کے اختیار میں نزاع کرتا ہے اور ہر بات کی طاقت میں ابھرتا ہے۔
 بعہ آیت گریہ و اذ قال ربک للملائکۃ افی جاعل فی الارض خلیفۃ تعدد
 مسائل د فوائد پر مشتمل ہے۔ چنانچہ اس میں ایمان بالله کے بعد مسئلہ بہوت ہے اور یہ کہ
 اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کو مسونث فرمائیں گے جن کی اطاعت فرض ہو گئی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ
 کی اطاعت جبکی معتبر ہے جبکہ اس کے حکم سے اس کے مامور کی اطاعت کی جاتے، اور
 یہی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے لیے حد فاصل اور فیصلہ کی معیار ہے اور یہی مطلب ہے
 حق تعالیٰ اس ارشاد کا کہ "حکم ما زال اللہ کا اور حکم ما نور رسول کا" نیز اس ارشاد کا کہ "اور ہم
 نے نہیں بیجا کوئی رسول گمراہ کیا اس واسطے کہ اس کا کہا مانا جاتے اللہ کے حکم ہے" نیز اس
 حدیث کا جس میں آپ نے ایک خطیب کو فرمایا تھا کہ: "یوں کہ کہ ج شخص نافدی کرے
 افسر کی اور اس کے رسول کی" اس حدیث میں قرآن کریم سے اقتباس کرنے والے ہوتے افسر و
 رسول کو الگ الگ ذکر فرمایا۔ کسی شخص کا اپنی عقل سے کسی کی اطاعت کرنا یہ درحقیقت
 اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہیں بلکہ اپنے نفس کی اطاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت تو جب
 متحقق ہوتی ہے جبکہ اس کے حکم سے کہی دوسرے کی اطاعت کی جاتے (چنانچہ قصہ ابلیس
 داؤم میں شیطان نے خدا کو بجہہ کرنے سے انکار نہیں کیا، بلکہ اس کے حکم پر حضرت
 آدم علیہ السلام کے سامنے سرزبود ہونے سے انکار کیا جس کے بارے میں خدا تعالیٰ
 نے حکم دیا تھا اس سلیے خدا کا نام فلان اور منکر ٹھہڑا) نیز اس آیت میں یہ مسئلہ بھی ہے
 کہ حسن و قبح شرعی ہے یا عقلی؟ اور تعديل و تجویر، اسماہ و احکام اور وحدہ و عید کے
 مسائل بھی ہیں۔ یہ تو شرستانی نے ذکر کیے ہیں۔ نیز اس میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ خیرو شر
 کی تقدیریہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے، اور یہ کہ علم کی انتہاء اللہ تعالیٰ کے علم پر
 ہوتی ہے، اسی واسطے آدم علیہ السلام کو اسماہ کی تعلیم دی۔ اور یہ کہ انسان کا شرف عبادت
 اور قویہ و انبات میں ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی باز پُرس نہیں کر سکتا، اور وہ سب
 سے باز پُرس کر سکتا ہے۔ نیز اس میں مراحم ملکیہ (شہزاد فراز شوں کا مسئلہ ہے اور یہ کہ یہ
 اللہ کے رحم و کرم سے نیض یا ب ہونے کی) آخری تدبیر ہے (باقی حاشیہ الگ صفحہ)

اور اس قصہ (آدم وابليس) سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایمان میں خصل قابل برداشت نہیں
اُن اعمال میں تغیر اور کوتاہی ہو تو قابل مغفرت ہے۔

۵۵ — اور جب قرآن کریم نے اعلان کر دیا کہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشخاص
انبیاء کے خاتم ہیں تو (اس کے معنی اس کے سوا اور کیوں ہیں کہ انبیاء کرام کی جو تعداد ملک
اللہ میں ملے شدہ تھی آپ پر اس کا اختتام ہو چکا، آپ سلسلہ انبیاء کے
آخری فرد تھے۔ آپ کے بعد اب کوئی ایسی شخصیت باقی نہیں رہی جس کا نام انبیاء کی
فرست میں درج ہو۔ لہذا آپ کے بعد حصول نبوت کا دروازہ بالکل بند ہو چکا،
اور اب) مجاز اتحاد (یا تخلی و بروزہ غیرہ کا دعویٰ بھی) نبوت کے اجراء و بقاء کے لیے
سودمند نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ یہ امر قطعی و بدیہی ہے کہ تمام انبیاء کرام اپنی شخصیت
کے اعتبار سے الگ الگ اشخاص ہیں (ان کے اسی شخصی تغایر کے حافظ سے ان کی
ایک قطعی تعداد ملک اللہ میں معین ہے جس میں کسی مشی نہیں ہو سکتی) اور نقیٰ قرآن اسی
تفایر اشخاص پر جتنی تعداد کو ختم کرنے کے لیے وارد ہوتی ہے نہ کہ دساطت و عدم و معا
پر (ہمار رکھنے کے لیے۔ لہذا یہ کہنا) کہ (خاتم النبیین کے بعد ہو) واسطہ نبوت کا
دروازہ تو بند ہے، مگر بالواسطہ نبوت کا دروازہ کھلا ہے) یہ قرآن کی تحریف اور اس
کے مقصود کو باطل نہ کرنا ہے جس کا مشارک مخفی شیخانی فریب اور خواہشی نفس کی
پیردی ہے۔ اس لیے کہ اگر بالفرض نبوت بالواسطہ بھی (کسی شخص کو حاصل) ہوتی تب
بھی تعدد اشخاص سے تو الگ نہیں ہو سکتی تھی، (بلکہ لا محارابیے شخص کی نبوت
بھی فرست انبیاء میں ایک نئے نبی کا اضافہ کرتی) حالاً کہ قرآن نے اس قصہ ہی کو ختم
کر دیا۔ اور تمام نبیوں کا ایک کے اشخاص کی مجرموں تعداد کے اعتبار سے احاطہ کیا ہے۔
نہ کہ نبوت کسی خاص رقم کے اعتبار سے (پس قرآن یہ نہیں بتاتا کہ نبوت کی فلاں فلاں
قسمیں ختم ہو چکی ہیں اور فلاں قسم ابھی باقی ہے۔ نہیں! بلکہ وہ تو یہ اعلان کرتا ہے کہ
(حاشیہ صفویہ کو شترہ) اور ہر گنگہ اور اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کی رحمت اس کے خوب سے
بڑھی ہوئی ہے۔ نیز اس میں انبیاء کرام کے تمام مخلوقی سے افضل ہونے کا مسئلہ ہے۔ نیز
— ایجاد و اختیار کا مسئلہ ہی ہے۔ من

نبیوں کی تسلیم تعداد، جو حنفی اللہ مقرر تھی۔ وہ ایک ایک کے پری ہو چکی ہے: لہذا بتوت کی تقسیم کرنا اور بالواسطہ، بلا واسطہ مستقل خیر مستقل کی رشتہ لکھا قرآن کی نظر میں سراسر لغود لا یعنی ہے۔)

۵۶ — علاوہ ازیں اٹھادِ محیانہ، دلوں، ماشقاں، فتاویٰ محیین اور اس طرح کی دیگر اصطلاحات کا اطلاق، ہب ختنی میں ہوتا آیا ہے، اور یہ کسی قدر وجہ تفسیر بھی پیدا کر سکتی ہیں۔ لیکن سب کچھ حقیقت واقعیہ پر محول نہیں، بلکہ احوال اور خیال آفرینی کے قبیل سے ہیں، چنانچہ مشورہ ہے کہ ”فقر خیال بندی کا نام ہے“، اور (اگر کسی از خود رفتہ ماشقا نے ”من تو شدم، تو من شدی، من جان شدم تو تن شدی۔“ اس نگویہ بجهہ ازیں من دیگرم، تو دیگری ”کافرہ لئیا تو اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ کجھ ماشقا و معشوقہ کی ذات متحد ہو گئی اور اب ان کی دنوں شخصیتیوں کے الگ الگ احکام باقی نہیں رہے، بلکہ یہ تصورات کی دنیا میں ماشقا و معشوقہ کی نقطہ نظر میں ایک بھنسے اور اس سلسلہ میں تیز نگہی کا منظاہرہ کرنے کے باب سے ہے، یہ نہیں کہ (ان خیالی تصورات سے) حقائق بدلتیں اور احکام میں تیز و تبدل ہو جائیں (کہ نعموز بالله بندہ پر خدا کے یاد پر بندہ کے احکام چاری ہونے لگیں یا کوئی فنا فی ارسوں کا مدعا واقعہ محمد رسول اللہ علیہ السلام کی تھی) ۵۷ — اور عالم خیال اپنے دائرے میں ایک دیسیح ملکت رکھتا ہے، اور یہ نام کا تمام امثال و صور کے قبیل سے ہے، نہ کہ حقیقت واقعیہ کے باب سے۔ اور اس کے آثار و احکام اس جہان میں مشاہد و معلوم نہیں ہیں۔ لہذا ان فدویات اخفاک اور از خود رفتہ لوگوں کے اقوال کی بناء پر شریعت سماویہ اور قانون الٰہی کے احکام کو بدل ڈانے اکا ورزند قہے۔

ان احوال و اقوال کے بارے میں زیادہ سے زیادہ جو کچھ کیا جا سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ان کی اصلاح و تکمیل کی جائے اور ان کے قائمین کی گلوغلاصی کی صورت پیدا کی جائے یہ نہیں کہ ان کے ذریعہ دوسروں کی گردی ہاتھی جائے۔ اور جو کچھ کہ اس مدد نے حقیقت اوجی حصہ میں کہا ہے۔ معقول یا عبادی کہ تفسیر بالسلسلے کے یہ قرآن کا

شیرہ نہیں ہے لہ

اور فرقہ ظاہر، جس میں مرتبہ نفس الامر بھی شامل ہے۔ اس کو نغو قار دینے کا راستہ باطنیہ اور حلولیہ ہیئت سے ہمار کرتے آتے ہیں۔ اور قرآن کریم انہی تحریفات کی اصلاح کے لیے نازل ہوا ہے جو مختلف ادیان میں (اس قسم کے لوگوں کی کافی سے) پیدا ہو گئی تھیں۔ مثلاً یہود میں عقیدہ رجعت، اور نصاریٰ و ہندو میں عقیدہ حلول۔ (اب انہی تحریفات کو قرآن میں محفوظاً پڑتیں ظلم و اکاذب ہے۔)

— اور معلوم ہے کہ علماء ظاہر، ظاہر شریعت سے باطن کی طرف جا کر اور خود کو فرمائی دنبوی کی صورت میں مقید کر کے سلامتی میں رہے ہیں۔ خواہ حقیقت و مسکنی تک بچک دکاست پہنچے ہوں یا مرغ اطا عست فمان میں کوشش رہے ہوں۔ جیسا کہ علمائے باطن، باطن سے ظاہر کی طرف آتے ہوئے پرشیہ اسرار و موزع کے انہار میں کبھی کبھی تھیک نشانے پر اپنا تیر نہیں لگا سکتے اور یہیں سے اختلاف رونما ہوا۔ یہی سبب ہے کہ بسا اوقات انہوں نے ایسی چیزیں بیان فرمائیں جو درودوں کے فہم تک نہ پہنچ سکیں، باوجود یہ بحث کہ انہوں نے بسروط اور ضمیم کتابیں لکھی تھیں۔ اور ایک صاحب فن عالم یہ بحث کہ اس قدر تیسی دشتری کے بعد اب کوئی بات لوگوں کی استعداد سے بالاتر رہی ہوگی، مگر واقعہ یہ نہیں، بلکہ سیکڑوں اور ہزاروں امور اب بھی فہم سے بالاتر رہ گئے ہیں۔ اور خود صوفیاء کرام نے دیست فرماتے ہے کہ اپنی لوگ، جو ہمارے "حال کا ذوق" نہیں رکھتے، وہ ہماری کتابوں کا مطالعہ نہ کریں۔ خود انہی کی دیست کے بعد اور کی چاہتے ہو؟ ابن خلدون نے مقدمہ میں اس لئے اس مقام میں مرتکب کے بیان کا خلاصہ ہے کہ قاد محنت کی حالت میں نہیں پر بطور استعارہ "خدا" اور "خدا کے بیٹے" کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اسی بناء پر قتل یا عبادی میں لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنے کہا گیا ہے۔ مترجم۔

"لہ علامہ شرعاً" نے اس پر بہت اچھی بحث کی ہے دیکھئے ایسا قیمت ص، ایج اے مترجم

سدہ میں کچھ لکھا ہے۔

۵۹— اور معلوم رہے کہ ایمان اور کفر کے ما بین حد فاصل صرف ایک حرف ہے اور وہ ہے انبیاء کرام پر ایمان لانا اور ان کی تعلیم و ہدایات پر انحصار کرنا۔ یہی چیز ہے جو ایمان و کفر کے درمیان اقیاز کی کلیر گلیخنچتی ہے ورنہ تمام توہین اشیائیت باری تعالیٰ کے مسئلہ میں بعض بعض چیزوں کا اختقاد رکھتی ہیں، لیکن حق تعالیٰ کے دجوہ کو تسلیم کر لینے بعد وہ اس کی جانب سے آمدہ تعلیم و ہدایات پر انحصار نہیں کرتیں بلکہ حقوقی عبادیت کی ادائیگی میں اپنی خواہشات کی پریدی کرتی ہیں۔ بخلاف ادیان سما دینی کے کہ ان کا تمام تر انحصار ہدایاتِ ربیٰ پر ہے۔ جن کی تعلیم انبیاء علیهم السلام کے ذریعہ دی گئی ہے) اور یہ جو بعض مدد وہ کا خجال ہے کہ انبیاء کرام کی تعلیم اگر صحیح بھی ہو تب بھی ان کی ذات پر ایمان لانے کرکروں جزو ایمان قرار دیا جاتے۔ یہ خیال منع فطرت کی علامت ہے۔ کیونکہ جب ہم نے خدا تعالیٰ کی جانب سے نازل شدہ ہدایات پر انحصار کیا تو لا محلا خدا اور بندوں کے درمیان پیغامبروں کی ضرورت لاحق ہوتی اور ہدایات کا ترقیت ان کی ذات پر پڑھتا۔

۶۰— نیز یہ بھی معلوم رہے کہ حضرات انبیاء اور حنفیہ کی عبادت مஹن عبادیت ہے کہ وہ (ہمیشہ) تفویض و تسلیم اور رحمت العالمین پر توکل کے راستے (پر گامز رستے ہیں، اس) کے علاوہ اپنی جانب سے ایک حرف بھی درمیان میں نہیں لاتے، نہ (ا) حکام خدا و مددی ہیں) اپنی عقل کا کوئی دخل دیتے ہیں۔ اس لیے کہ عبد مطلق اپنی نماچیزی و نہایت اور تمام معاملات و اختیارات کو آقا کے سپرد کرنے کے سوا اور کوئی مطلع نظر نہیں رکھتا۔ بخلاف صائبین کے، جن میں بُت پرست بھی شامل ہیں، کہ وہ عبادت کا طریقہ اپنی عقل سے تجویز کرتے ہیں اور اعمال سفلیہ کے ذریعہ علمیات کی تیزی سے رسول عبادت بجا لاتے ہیں۔ مثلاً ہمیکل اور صورتیاں بنا، اور مفتر جائز پڑھنا غیرہ۔ گریا اس کی عبادت کا حاصل ایک قسم کا جادو اور عمل تحریر ہے۔ یہ فرق ہے انبیاء اور غیر انبیاء کے دین میں۔

۶۱۔— اس عالم میں عقلاء و علماء اور رفیعین کے کسی گردہ کے درمیان اختلاف رہتے بکھی ختم نہیں ہوا، سو اے انبیا، ملیم السلام کے۔ کہ ان حضرات میں سے کسی ایک نے بھی نہ کبھی دوسرا نبی کی بحکمی، نہ اس کی کسی ابت پر رُد کیا۔ پس سلامتی اس میں ہے کہ ان کے احکام کی باطنی حکمت کا مطالبہ نہ کیا جاتے، بلکہ بغیر چون دُچا اور بحث و مباحثہ کے ان کی اطاعت کی جائے۔

عالم تشریع، جو عالم تکریں کی سطح ہے، اس میں بسب اور متبہ کا باہمی ربط بسا اوقات (اتسا وقیق ہوتا ہے کہ ارباب نظر کبھی) نظر نہیں آتا، اطاعت شعار غالباً باائع کے لیے زیبائیں کہ اس سطح کو قڑ کر باطنی ربط و تعلق کے مطالبہ میں اُبھجے۔ اور باطنی حکمت اور اندرونی حقیقت کے کھل جانے تک قانونِ الٰہی کی تعمیل کر محظلہ کے، شیطان کی ضد اور ہٹ دھرمی درحقیقت یہی تھی (کہ جب تک سجدۃ آوم کی حکمت نہ بتائی جائے اس وقت تک فقیر تعمیل حکم سے قادر ہے)، بخلاف شست انبیاء (ملیم السلام) کے (کہ ان کا ذوق احکام الٰہی کے اارے میں یہ ہے:

زبان تازہ کردن با قرار تو
نیشنگختن ملت از کار تو

۶۲۔— چونکہ حضرت صوفیاؓ کے معاورات و اصطلاحات کا سلسلہ ایک میمہ اور مستقل مسئلہ ہے (اس لیے فتنہ تصرف کی اصطلاحات کو اگر فقہ و عقائد اور دیگر علوم مظاہری سے گذرا کر دیا جائے تو اس سے الحادہ زندق کے سوا اور کوئی تبجہ برآمد نہیں ہوگا۔ چنانچہ)؛ محمد (بھی یہی کرتا ہے کہ) فتنہ تصرف کے بعض اجزاء کا سرتو کر کے انہیں علوم ظاہری کے جزو اجزاء جوڑ دیتا ہے اور اس قطعہ و بریم سے الحادہ کا میراث نکال دیتا ہے جو کہ یاد کوہا اور اور مومن یا مشیروہ نہیں ہے۔

سادہ لوح، سادہ هش یا محروم القسم لوگ اس کے اس دھری کو دیکھ کر کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے مرتبہ نبوت پایا ہے۔ نقہ ایمان اس کے ہاتھ فرداخت کر دیتے ہیں۔ ادبیتے میں کہی شخص یہ کہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے خدا کا دوں میں سے ہو گا، لیکن وہ نہیں جانتے کہ اس نے آیت (ختم نبوت) کی تاریخی و تحریفی توکی ہے (کہ چون شخص فاتح الرسل ہو، اسی کو نبوت ملتی ہے) اور اسی زندگی کے ذریعہ اس نے نبوت کا دروازہ کھولا ہے، اسیلے اس کو (اپنی مطلب برآری کے لیے) اس دعویٰ (فتایت) کے اصرار و تکرار کے بغیر چارہ نہیں۔ اور (یہ صرف اسی دجال پر منحصر نہیں، بلکہ) سب دجالوں نے یہی کیا ہے (کہ نبویت و فتاویٰ ایسے بلند بانگ دعوؤں سے مخدوش خدا کی آنکھوں میں خاک ڈالی) یہاں تک کہ دجال اکبر بھی شروع شروع میں اپنی نیکی و پارسائی کا مظاہرہ کرے گا، جیسا کہ فتح الباری میں روایت نقل کی ہے۔ بعد ازاں تمدیر یا دعویٰ خدائی تک پہنچے گا۔ ورنہ اگر وہ ابتداء میں پارسائی و پر ہیزگاری کی نمائش نہ کرتا تو اس کی دعوت کو فروع اور مقبولیت حاصل نہ ہو سکتی۔ اسی طرح یہ دجال (قادیانی) بھی دعویٰ اتباع (محض اپنی مطلب بداری کے لیے کرتا ہے، جس) میں وہ متفروض نہیں ہے۔

۴۳ اور (مرزا قادیانی) ایک طرف تو بڑی شرودہ سے کہتا ہے کہ حصول نبوت کے لیے سیرت صدیقی کی کھڑکی "کھلی ہے، اور اتباع نبوی کی وساطت سے اس امت میں بھی نبوت کا سلسلہ جاری ہے۔ لیکن) اسی کے ساتھ اجرائے نبوت سے جاصل خوض تھی، (یعنی اپنے تیئن بنی بلکہ "آخری بنی" ثابت کرنا) اس کو بھی اپنے ہمراہ رکھا کہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے لے کر آج تک) نہ اگلوں میں سے کوئی شخص اس مرتبہ (نبوت) تک پہنچا، ثبیدیں آنے والوں میں سے (کسی کو یہ مرتبہ نصیب ہو گا) کسی بندہ خدا کو یہ ہدایت نہ ہوتی کہ (اس نئے بنی) پر ایمان لانے سے پہلے اس سے کم از کم اتنا ہی پوچھ لیتا کہ حضرت!، جب نبوت کا دروازہ کھلا ہے تو پھر (آپ کے سوا کسی دسرے کے لیے) یہ شہرہ مخصوص کیوں ہے؟ آخر دوسردیں کے حق میں) یہ رکاوٹ کہاں سے نکل آئی؟ گویا (مرزا نے) سارے اصول، دوسردی پر نبوت کا دروازہ بند کرنے اور اپنے لیے کھولنے کے دامنے وضع کیے ہیں۔ دوسردی

پر نبوت کے بند ہوئے کے ثبوت میں ختم نبوت کو پیش کرتا ہے اور اسے
پیلے نبوت کا دروازہ کھول لیتا ہے۔ دیکھئے رسائلِ مرزا یت م ۲۹، ۳۰ - نیز
مصباح العلیٰ ص ۱۹۔

۶۴ — مرزا کرتا ہے کہ ”پہلے انبیاء جو بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے دین کی تائید
کے لیے آئے، ان کی نبوت اتباع کا فخر نہ تھی، بخلاف اس اقتت کے“ لے اس
سلسلہ میں وہ اگر کچھ کہ سکتا ہے تو یہی کہ سکتا ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل کی نبوت
میں موسیٰ علیہ السلام کی ذات کا دخل نہیں تھا۔ لیکن یہ بات اس کے کلام سے
غیر شوری طور پر اس دلیل میں بھی دل زم آتی ہے، یعنی کہ مرزا کرتا ہے کہ ”وہ دین لعنتی دی
ہے جس میں نبوت کا سند جاری نہ ہوگا“ پس اس نے اجرائے نبوت کو دین کا
لے اس سند میں رسالہ مرزا "ص" سے مرزا کا تناقض بھی ملاحظہ فرمائیے، ماشیہ
حقیقتہ الوجی ص ۹ میں کہتا ہے:

”اوہ بنی اسرائیل میں اگرچہ بست نبی آتے، مگر ان کی نبوت موسیٰ کی پیردی کا
نتیجہ تھا، بلکہ وہ نبوت میں براہ راست خدا کی جانب سے ایک مریبت تھیں
موسیٰ کی پیردی کا اس میں ایک ذرہ کچھ دخل نہ تھا؛“

اس کے بعد مکس اخبار الحکم مرخ ۲۳ نومبر ۱۹۰۷ء ص ۵ کام میں ہے کہ:

”حضرت موسیٰ کی اتباع سے ان کی امت میں بزاروں نبی ہوتے“

اور مثل مشہور تردنگ گرا حافظہ نباشد کے مطابق اسے یہ بھی یاد نہیا کر دیں
موسیٰ میں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے بزاروں نبی ہوتے اور دین متینی (محمدی
علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) میں صرف یہی ایک شقی بڑا ہے اور اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے ایسا کر کے
تو رسانی میں اتباع شرط نہیں تھی اور اب شرط ہے:

تو یہ بھی اطلس ہے۔ یکوئی ہرچی قبل اور نبوت کسی دین کی حق پر ضرر ملن پیرا تھا۔ اور حضرت خاتم الر
سلیمان علیہ وسلم نبوت سے قبل امام سے حجادت کرتے تھے۔ من۔

کے حقیقتہ النہود میں غیرہ؟

خاصہ لازم قرار دیا، ذات نبوی درمیان سے مکمل گئی۔ دیکھنے عذرہ کاملہ ص ۷۵، اشہد العذاب ص ۳۲، حزودۃ الامام ص ۲۰۱ اور رسالہ ترک مرزا یت ص ۲۴۳ میں اس سے بھی واضح تعبارت ہے۔

۶۵ — یہاں مرزا نے ”قافی الرسل“ کی شرط کو بھی مطرظ نہیں رکھا، جیسا کہ اشہد العذاب کے) ص ۳۲ میں اس کا دعویٰ نقل کیا ہے، اور نہ ختم نبوت کی اس کے سرا کوئی تاویل دخیریت کو دہ شریعت جدیدہ نہیں رکھتا، اور اسی طرح (اشہد العذاب کے) ص ۲۹ میں مرثیہ تکمیل کی ہے کہ (اس کی شریعت) شہدیعت جدیدہ نہیں۔

پس آیت ختم نبوت کی تحریف، ان عبارتوں میں، جو کہ آخری دو رکی عبارتیں ہیں، دوسری تحریف کی جانب منتقل ہو گئی، اور ”قافی الرسل“ کی شرط بھی حزودۃ نہ رہی، پس جب تک کہ اجرائے نبوت کے یہ ”قافی الرسل“ کی شرط تھی۔ تب تک تو شریعت بھی تجویز ہو سکتی تھی۔ گو شریعت جدیدہ نہ سہی اور جب شریعت جدیدہ نہ ہونے کی شرط ملکے نظر میں تو شرطِ ادائی درمیان سے جاتی رہی اور اس کی حزودۃ نہ رہی۔ اسی طرح ان خیالیں ایجاد کیے گئے۔ جن کو دہ ادھر ادھر سے لے کر جوڑتا اور ان کا نام ”وحی“ رکھ لیتا ہے۔ جیسا کہ حقیقتہ الوحی ص ۱۳۱ ذکر ہے کہ ”نبی الرسل“ کا القب اپنے لیے بغیر کسی قید کے گھانتا ہے اور اس کے نافلہ (مرزا محمد) نے تحریف کی ہے کہ اس کے باوا کی ”وحی“ میں نبوت کے ساتھ نکلی، بروزی اور انعکاسی وغیرہ کی کوئی قید نہیں ہے، یہ تمام الفاظ اس کے ہاپ نے محقق تواضع کے طور پر لکھے ہیں۔

۶۶ — اور آیت ختم نبوت کی تحریف قادریانی کے حقیقتہ الوحی ص ۲۸، ۲۹ میں ایجاد کی ہے کہ خاتم نبوت، نبوت کو بند کرنے کے لیے نہیں، بلکہ اسے جاری کرنے کے لیے ہے) (چنانچہ صفحہ ۲۸ پر لکھتا ہے، ”اور بھروسے اس کے کوئی نبی صاحب خاتم نہیں، ایک دہی سے جس کی دھر سے ایسی نبوت بھی حاصل ہو سکتی ہے：“ اور صفحہ ۲۹ پر لکھتا ہے:

اللہ جل شاء نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب خاتم بنایا۔
یعنی آپ کو افاضہ کمال کے لیے مفردی جو کسی اور نبی کو ہرگز نہیں دی گئی،
اسی وجہ سے آپ کامام خاتم النبیین ہٹھرا، یعنی آپ کی پیردی کلامات
بہوت بخشی ہے اور آپ کی توجہ روحانی "نبی تراشہ" ہے، اور یہ
قوت قدسیہ کی اور نبی کو نہیں ملی۔

حادیکر محاورات لغت میں لفظ خاتم، خواہ تک کے کرو کے ساتھ ہو جس سے کہنے
ختم کندہ کے ہیں، یا تک کے فتح کے ساتھ ہو، جس کے معنی ہیں "وہ چیز جس سے کسی
چیز کو ختم کیا جائے"؛ بہر و صدست "خاتم القوم" کی ترکیب ہیں (یعنی جبکہ یہ لفظ
کسی جماعت کی طرف مضاف ہو) "آخری فرد" کے سوا کسی اور معنی کے لیے نہیں آتا،
اور ملائی لغت نے تصریح کر دی ہے کہ جب یہ لفظ کسی قوم کی جانب مضاف
ہو تو خواہ فتح کے ساتھ ہو یا کرسو کے ساتھ، اس وقت اس کے ایک ایسی معنی ہوتے
ہیں یعنی "اس قوم کا آخری فرد"۔

اور اصل لفظ یہ ہے کہ "خاتم" باکسر کے معنی ہیں "انجام و اختتام تک پہنچانے والا"
یعنی کہ اس کا اعلیٰ صیغہ صفت ہے اور "خاتم" بالفتح کے معنی ہیں : "وہ شخص یا چیز جس
کے ذریعہ کسی شیئے کہ انجام و اختتام تک پہنچایا جائے" یعنی کہ یہ اسم ہے ذکر صفت،
جیسا کہ ملائی لفظ پر مخفی نہیں (آہت ہیں فتح اور کرسو کی دوفون قرائتیں متواتر ہیں -
خاتم بھی، اور خاتم بھی) اور حاصل دوفون قرائتوں کا ایک ہی ہے یعنی "آخری نبی" یا
انجیاہ کرام کی جماعت کا آخری فرد" اور اسیں۔ اس کے علاوہ باقی سب تعبیرات فروعی ہیں۔
پس اصل معنی کا ترک کر دینا ناردا ہے اور فروعی تعبیرات کی ذکر کی اہمیت ہے، ز ان کا
کوئی فرد ہے۔ الای کہ حق تعالیٰ نے (مرزا قادیانی کی طرح) کسی شخص کو ہدایت سے
خودم و سبے ترقیت کر دیا ہو۔ اور (یہ جو ہم نے کہا کہ دوفون قرائتوں کا ایک ہی حاصل ہے) یہی
مطلوب ہے اس قوی کا جو بعض مفسرین نے امام لفظ ابو بعیدہؓ سے نقل کیا ہے کہ "خاتم
باکسر اصل ہے" یعنی اس مقام میں مریم مزاد، اور مکہ علام کے کلام کا حقیقی مقصد

ذمہ ہے کہ آنحضرت صل اللہ علیہ وسلم نبیوں کے ختم کنندہ ہیں۔ اور ابو عبیدہ کا یہ قول
”یکونک آیت کی تاویل ہے کہ آپ نے ان کو ختم کر دیا۔ لہذا آپ ان کے خاتم ہیں۔“ (یہ)
تاویل کے لفظ سے کسی کو فلسفی نہیں ہونی چاہیے، سیکھ کر) تاویل کے معنی اہل لغت کی
اصطلاح میں ”ظاہر سے ہشانے“ کے نہیں، بلکہ تجزیٰ و جہاد مال مراود کے بیان کرنے
کے ہیں۔ فی الجملہ ابو عبیدہ“ کی مراود یہ ہے کہ دونوں قرائتبیں اشتقادی اور مدلول کے
کاٹ سے مشترک ہیں۔ معالم التنزیل میں آیت خاتم النبیوں کی تفسیر میں لکھا ہے:

”شہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ بہوت کو ختم کر دیا، امام عاصم کی قراہت میں خاتم بفتح تما بطردا کم ہے۔ یعنی ”آخری نبی“ اور درود کی قراہت میں خاتم بکرتا، صیغہ اسکے فاعل ہے کیونکہ آپ نے نبیوں (کی تعداد) کو ختم کر دیا۔ لہذا آپ ان کے ختم کنندہ ہیں۔ ابن حبیسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہے کہ اگر مجھے آپ کے ساتھ نبیوں (کے سلسلہ) کو ختم نہ کر دینا تو میں آپ کو اپنا بیٹا عطا کرتا جو آپ کے بعد نبی ہو جائے۔

یہ مضمون عالم تفاسیر میں ذکر کیا گی ہے، حتیٰ کہ جدالیں جیسے مختصر تفاسیر میں بھی۔
 ۴۶— اور چونکہ آیت میں لفظ خاتم (بغتہ تما) بمعنی مانکتم ہائشی ہے (بمعنی جس کے ذریعہ کسی چیز کو ختم کیا جاتے) اس بیے اگر کسی نے خاتم کے معنی مثمر کے بیے تو چند اخلاقی تحقیق نہیں گیا (کیونکہ مهر لگا کر بھی کسی چیز کو ختم کیا جاتا ہے) پھر قرآن کریم کی عبارت یہ ہے تو نہیں کہ آپ مُهَرْ بُوتْ ہیں (بلکہ یہ ہے کہ آپ نہیں پر مُهَرْ ہیں) اور یہ بھی نہیں کہ آپ صاحب مُهَرْ ہیں، جو کہ مُهَرْ لگانے والا ہوتا ہے۔ بلکہ آیت میں تر یہ ہے کہ آپ کی ذات گرامی خود مُهَرْ ہے جو دوسروں پر۔ اور وہ انبیاء سابقین ہیں۔ لگاؤ گئی۔ (لپس صاحب مُهَرْ آپ نہ ہوئے بلکہ اللہ تعالیٰ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ مسلمان انبیاء پر مُہَر لگا کر اسے ختم کر دیا) بہرحال اس کے اصل معنی ہیں انہم سمجھ پہنچا دینا؛ اور اس کے قام فروعی معنی اس حقیقت سے معاً نہیں۔

— مزاكرات الصادقین میں کتائے ہے:

”پس یہ خیال کر گویا جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے بارے
میں فرمایا ہے اس سے بڑھ کر فکر نہیں۔ بدیجی ابطنان: حادث قادیانی مقت
گو یا قرآن کے علوم و معارف، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بُشَّعَ کر مرزا قادیانی نے
بیان کیے ہیں۔ فوود بالله عن الحق والغواية)

۴۹۔ اور جب کہ مرزا نے شریعت اور تجدید احکام کا دعویٰ بھی کیا ہے، جس کی
شریعت مجتدین امت کی تجدید ہی نہیں، تو ساری تاویلات ائمہ سے نکل گئیں، اور فرانگی
کلی حاصل ہو گی۔ دیکھئے۔ اشہد العذاب ص ۳۸ (اربعین ۶۵ ص) تھی وہ ارشیہ (دور انگلستان)
جو مرزا کی چونچی تحریف ہے، اشہد العذاب ص ۳۷، اشتہار ایک فلکی کا ازالہ۔
صصیاح العلیہ اور اداخل حاشی نزول المیسح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۵۰۔ اور جس حالت میں کہ اس نے حقیقی شریعت کا دعویٰ کیا ہے، خواہ نہیں
شریعت نہ سمجھی، پھر یہ بھی کہتا ہے کہ قرآن کی تفسیر اور قبول حدیث کا ہمارا اس کی وجہ پر
ہے، ذکر اس تواتر پر جو صدر اول سے آج تک چلا آتا ہے اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر ابوجہیر، رجاء، یاجوج و ماجوج اور دیگر بعض امور کی حقیقت واقعیہ کا، ہی مکشف
نہیں ہو سکی۔ چیسا کہ اس شقی پر مکشف ہوتی ہے۔ ان تمام حالات میں اس کی تجدید
دیگر مجتدیوں کی مثل نہ رہی۔ اور اسے تمام تبریز سے سبکدوشی ہا اور فرانگی کلی حاصل
ہو گیا۔ یہ وہی مثل ہوتی کہ ”میں کہتا ہوں، تم لقے گنو“ اگرچہ اس نے ”شریعت چدیرہ“ کا
دولتی لفظی طور پر نہیں کیا، لیکن اس کا بصدق وصول کو لیا۔

ظرف چھپ کر پیشہ شداب کے قاضی کا خوف ہے۔

۵۱۔ نیز معلوم رہے کہ اس نے شریعت کا دعویٰ اُن علمائے کے مقابلہ میں کیا ہے
جو آئندہ کسی شریعت کی آمد کو نا مکن فرماتے تھے، اور ان کی گفتگو شریعت جدیدہ ہی میں
تھی۔ اس یہی کہ شریعت سابقہ جو پہلے سے موجود ہے، اسی کا مکرر آجنا، یا وہی سابقہ
کے الفاظ کاٹ جھانٹ کرنے دیجی بنا لینا، جیسا کہ یہ ملکہ کرتا ہے، ایک بے مقصد بات
لئے توفیخ مرزا مفتاح۔ میں مرزا لکھتا ہے کہ بہوت تاہراں کے نزدیک وہ
ہے۔ جس میں شریعت ہو۔ نہ ازالہ اولاد مص ۲۸۲ طبع ہجوم

ہے جو کتنی تیجہ نہیں رکھتی۔ پس ان حضرات کے مقابلہ میں اس کا دعویٰ شریعت کے شریعت جدید کے دعویٰ کا مستلزم ہے۔ (ملائے فرماتے تھے کہ نئی شریعت نازل نہیں ہو سکتا، مرزا نے کہا بھروسہ نازل ہوئی ہے، لیکن یہ شریعت جدید کا دعویٰ ہوا یا نہیں ہے) ملا رہ ازیں یہ مدد کرتا ہے کہ جہاد میرے آنے سے مسون ہو گی، اور آئندہ جم قادیانی کی طرف ہوا کرے گا۔ اور جو شخص قادیان کا چندہ ادا نہ کرے وہ اس کی بیعت سے خارج ہے، جو اس کے خذیلہ خود حنفی الاسلام کے مخراوف ہے، پس زکوٰۃ سب چندہ قادیان میں منحصر ہو گئی۔ (یہ کہنے کا وہ یہ ص ۹، بتائیے نئی شریعت اور کہ کہ کہتے ہیں؟)

۷۔ اور یہ بھی معلوم رہے کہ مجددین کی تجدید کی مثال ایسی ہے جن طرح کوکل طیبہ لا اور آتا اللہ سے ایمان کی تجدید کی جاتی ہے۔ یعنی دین کی مشی ہوئی باقاعدہ از سر زمینہ کر دینا۔ یہ نہیں کہ وہ دین تینیں میں کوئی اضافہ کرتے ہوں۔ (اس کے بر عکس مرزا نے ارکان ایمان میں اپنی نبوت د مسیحیت اور دھی قطعی پر ایمان لانے کا اضافہ کر دیا، اور دین کے بیسیوں اعمال دعوایہ میں ترمیم و تغییر کر دیا۔ ظاہر ہے کہ اس کو تجدید نہیں کہ سکتے، بلکہ یہ تو نئی شریعت اور نیادین ہوا۔)

۸۔ اور یہ بھی معلوم رہے کہ شریعت کا بہرہ ہونا یا نہ ہونا یہ وہ قسمیں تو قابلِ فہم تھیں، لیکن اس مُحمد نے ایک تیسری قسمِ بجاد کی ہے کہ وہ صاحبِ شریعت ہے، لیکن وہ شریعت بطور تجدید ہے نہ کہ جدید۔ (شریعت کی ایک نئی قسم شریعت تجدید کے) اور اس کا نام بھی شریعت رکھ کر اس نے صاحبِ شریعت ہونے کا دعا کیا۔ اور اس نئی قسم کی شریعت کا فرقی یہ ہے کہ جب تک کہ اس مُحمد کی اشارے کا واسطہ نہ ہو (وہی اسلام کی پروپریتی) موجود نجات نہیں ہے، بلکہ آدمی کا فرہتہ ہے۔ پس دیکھ کر اس نئی قسم کی شریعت کا حکم بھی دیتی ہے جو شریعت جدید کا ہے تو) شریعت تجدید اور شریعت جدید کا فرق یکسر درہم بہم ہو گی، اور (مرزا کا یہ کہنا کہ میں نے شریعت کے ایک شوٹشے کو بھی مسون کیا، یہ) مسون کرنے لیے یا نہ کرنے کی بات سب بے معنی

ہوئی (کیونکہ جب مرزا کی شریعت تجدید نے یہ اصول لے کر دیا کہ شریعت محمدیہ کی اتباع موجب نکات نہیں، بلکہ مرزا کی شریعت تجدیدیہ کی اتباع میں نکات منحصر ہے اور اس کا منکر کافی ہے تو شریعت محمدیہ کا عدم اور معطل معتبری؟ اس کے باوجود مرزا کا یہ گناہ کہ میں نے شریعت محمدیہ میں کوئی تبدیلی نہیں کی اور نہ اس کے کوئی حکم کو مفسون کیا۔ مخفف الیہ فرمبی نہیں تو اور کیا ہے؟)

اور جس طرح کہ وہ علوماً اپنے کلام کے نتیجہ دہائیں سمجھتا بلکہ انہوں کی طرح پڑتا ہے۔ اسی طرح اس نے یہاں بھی ایک حرف تک حوت نہیں سمجھا۔ (بیس یونہی انہا دھنند شریعت بطور تجدیدیہ کا دعویٰ نہیں کیا) اور تقدیر مبرم ناقہ ہے کہ فرم اس سے ملب ہو چکا ہے اور اس کی تعلیم میں کوئی چیز ایسی نہیں پائی جاتی جس میں خلط و خلط اور تناقض و تنافت نہ ہو، جو کہ کسی صحیح الدینان سے دفعہ پذیر نہیں ہو سکتا، پس اس کے الام و دعاویٰ سے ہی نہیں بلکہ اس کی یقانت و قابلیت سے بھی باقاعدہ ہو یعنی۔ والله الہادی۔

۴) — اور حقیقت اوجی ص ۲۷ میں دعویٰ کرتا ہے کہ اس نے یہ ساری نعمت شکر مادر بھائیں وصول کر لی تھی۔ گویا اثناء وغیرہ مخفف کرنے کی بات ہے نہ کرنے کی۔ اور تمنہ حقیقتِ الوجی ص ۲۷ اور تریاق القلوب ص ۲۳ مطبوعہ ۱۹۲۲ء میں اور ہری نظر الاطاہ ہے۔

۵) — پس آیت: **مَا حَسَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ زَجَابِكُمْ وَلِكُنْ شَرْسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ فَتَمَّ ابْيَاهُ وَرَخْتَمَ نُبُوتَ كَعَلَقَ كَعَلَقَ كَأَشَدَهُ كَسَيَ نَسَيَ بَنِي كَأَمَّ مُنْظَرِنَهُنَّ** ہے (یعنی محمد صل الله علیہ وسلم تم میہے سے کسی کے ساتھ ایمت کا لفظ نہیں رکھتے، بلکہ اس کے بھائیے و مالک و ختم نبوت کا علاوہ رکھتے ہیں، کہ یہ تعلق دائی ہے۔ اور یہ کلام بذات خود مروط ہے، اس کا ربط ابوت مغضوب یہے اثبات پر موقوف نہیں، جیسا کہ قوامت شاداہ میں روہناب لہر، آیا ہے، کیونکہ کسی شاداہ میں مدار نہیں رکھنا چاہیے۔ اور شاید مرونوں کی تخفیض اس امر کے پیش نظر ہے کہ پتوں

اور حمر توں جیہے بہوت نہیں۔ اس لیے صرف مرد دن ہی کا ذکر کرنے کی حاجت تھی۔ اور
آحمد ہے۔ تو جا لکھہ میں تکیر سے تھا یہ ہے کہ اپنی جانب سے گھر
بیٹھے ہتھے مت لگاؤ کہ آپ فلاں کے باپ ہیں یا فلاں کے۔ نہیں! آپ تم میں
سے کسی ایک کے بھی باپ نہیں ہیں۔ اس لیے ان خیالات کو یکسر چھوڑ دو، اور فلاں فلاں
کے نام مت ل۔

۶۷۔— اور انہیاں میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا۔ آپ کے مخصوص
فضائل و کمالات میں سے خود آپ کا اپنا ذائقہ کمال ہے، (اس کا حصر)، امت سے کوئی
واسطہ نہیں رکھتا (جبکہ مرزاں قعیدے کے مطابق آپ کا خاتم ہونا مرزا کے "امتی نبی"
ہونے پر موقوف ہے) وہ دو آپ کی فاتحیت نوز بائسہ باللہ ہو جائیگا، اور امت کا آپ سے
صرف اتنا تعلق بھی کافی نہیں کہ آپ کے کمال فاتحیت کا احتقاد رکھا جائے، (جبکہ آپ کی فاتحیت
امت سے عملی تعلق کا تفاضا کرتی ہے اور وہ ہے تاقیامت آپ کی رسالت و نبوت
سے (ابتدی) کیونکہ آیت کی فرض، ہے کہ امت سے آپ کا رشتہ ابوت ڈست
چکا ہے اور اس کے بھائی رسالت و نبوت کا رشتہ ہمیشہ کے لیے پیوستہ ہو چکا ہے،
پس جیسا کہ امت سے آپ کی ابوت کلی طور پر منقطع ہے۔ اسی طرح آپ کے بعد
نبوت کا وجود بھی کلی طور پر منقطع ہونا چاہیے۔ آپ کی الکلیت کا احتقاد تو ایک امر (نہیں)
ہے (و اس نہیں کہ نبوت تشریعیہ کے بھی منافی نہیں) پس آپ کی خاتمیت کا اعتماد
کافی نہ ہوا، بلکہ معتقد ہے تعلق، عمل تعلق ہے۔ بلکہ یہ احتقاد تو اس امر کے بھی منافی نہیں کہ
احتقاد کنندہ (آپ کی امت سے بھی داخل نہ ہو بلکہ اس) کا شمار کسی اور بھی کی امت میں
ہو، جیسا کہ اُنم سابقہ بھی حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم، کی الکلیت کا احتقاد
دکھ سکتی تھیں لے۔

لہ مرزاں تو گل کیا کرتے ہیں کہ خاتم النبیین کے معنی "امکل النبیین" ہیں، مدد رجہ بالا جبارت
میں مصنعتِ امام نے ان کے اس احکام کو رد فرمایا ہے۔ جس کا حاصل ہے کہ ازل ز
ی آیت کے تھے کے خلاف ہے۔ پھر، منہ نہیں نبوت تشریع آئے بھی منافی نہیں پہ، اگر خاتم النبیین کے سخن
۲۵

۷۷— اور ارشاد خداوندی د اذَاخَذَ اللَّهُ مِيْثَاقَ الْبَيْتَنَ أَوْتَهُ (۴۶) جس اندر میثاق کا ذکر ہے اس کی تفسیر میں د احوال ہیں) یا تو اس سے رسولوں کے حق میں انبیاء کرام سے اطاعت و فرمائبرداری کا عہد لینا مراد ہے کہ یہ امر بہت ہی اہم اور مقتضی باشان ہے اور یا (اس سے مراد) انبیاء بنی اسرائیل سے بنو اسماعیل کے خالہ ابیتین کے حق میں عہد لینا اور انہیں اس امر سے آگاہ کرنا ہے کہ بتوت بنو اسرائیل سے بنو اسماعیل کی جانب منتقل ہو جاتے گی، کہ یہ امر بھی نہایت ابھم ہے۔ یہ اندر عہد اس واقعہ کے مشاپ ہے کہ ذشتون کو حضرت اوم علیہ السلام کی خلافت کی پیشگی اطلاع دے کر انھیں اطاعت کا حکم دیا گیا۔ یکن (ان دونوں احوالوں میں سے متوفی الذکر تفسیر زیادہ راجح ہے، کیون کہ) لفظ "الْبَيْتَنَ" کو جمع اور، لفظ "رَسُولٰ" کو مفرہ فنا، ذ کہ بلطف جمع "رَسُولٰ" معروف یا نکرہ موصوف۔ اور شع جاء کہم ہیں اس رسول کی آمد کو کلمہ "ترانیٰ شُرُّ" سے ذکر کرنا تفسیر ثانی کا موئید ہے۔

ظاہر آیت نے تمام نبیوں کو ایک طرف رکھا ہے اور ان سب کے بعد آنے والے رسول کو دوسری طرف۔ اور لفظ "شُرُّ" سے معلوم ہوا کہ "وہ رسول" تمام انبیاء کرام کے بعد آئے گا، یہ نبیوں کی بیان انبیاء کرام کے درمیان وقایٰ فرقاً آنے والے رسولوں کا تذکرہ ہو۔ اور لفظ "مُصْتَنَّ" سے معلوم ہوا "وہ رسول" انبیاء کی جانب مبعوث نبیوں ہو گا، بلکہ اپنے تمام پیشو انبیاء کرام کی تعلیم کی تصدیق کرنے والا ہو گا، انبیاء کرام سے جو عدد و قرار یا گی اس سے اصل مقصد ان کی آمتنوں کر بتانا اور آگاہ کرنا ہے کہ اس عظیم اثان رسول کی آمد کے وقت ضائع نہ ہو جائیں، اور (ان کو لازم ہے کہ) قوی المور و معابر اسے بھی بعض کو قائم مقام کل کے تصور کریں، پس حضرت علیہ علیہ السلام کا (آپ کے زمانہ کو) پالینا (اور بعد از نزول آپ کی تصدیق داشتائے کرنا تمام انبیاء میں مسلم السلام کی نیابت ہے) کافی ہے۔ اور شاید تو اور رسول لاحق کا رسول د بنی سابق پر (با) اکمل النبیتین کئے ہوں تو گویا مرفت بھی نبیوں کے معاذ اثر آپ کے بعد نیابی آسکتا ہے بلکہ نہ تربیت بھی اڑ سکتی ہے۔ نہیں امتحن بھی سکتی ہے اور نیابی بھی تبدیل ہو سکتی ہے۔

معنی کہ رسول مسٹر گر کی آمد تقدیم کی حیات میں جو حق ہوا و دو فون نے یہیک دوسرے کی تصدیق کی ہو۔ ایسا تو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی اور بھگ نہیں چڑا کہ اللہ تعالیٰ نے نہ شاید اسی مقصد کے لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر زندہ رکھا یا۔ (تاکہ وہ آخری زمان میں نازل ہو کہ تمام انبیاء کرام کی جانب سے آنحضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کریں) اور میثاق النبیین میں جس ایمان و نصرت کا انبیاء علیهم السلام سے عمد و قرار یا گیا تھا وہ اپنی ظاہری شکل میں بھی پورا ہو جائے۔ ہر چند کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات اپنے ساتھ اس قدر داخلی و لامبی و شاہراہ رکھتی ہے کہ ان کے بعد کسی خارجی شہادت کی ضرورت نہیں رہ جاتی، تھم یہ چاہا گیا کہ آپ کی تصدیق خارج سے بھی ہو، (یوں کہ) جو تصدیق کی خارج سے ہو وہ (بداہتہ) اولیٰ و اُنسب ہے پر نسبت تصدیق داخلی کے۔ (چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انبیاء کرام علیهم السلام کا مصدقہ بن کر ان سب کے لیے تصدیقی خارجی میا کی، اور ان سب حضرات کی جانب سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپ کی تصدیق کر کے تصدیق از خارج مہیا کر دی۔) الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء سابقین کے مصدقہ بھی ہیں اور مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ وصفت مقصودہ قیمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا مشہور و متفق جو قرآن مجید یہی مذکور ہے (اس سے واضح ہے کہ **ثُرَّجَاءَ كُنُوْرَ مُسُوْلَ مُصَدِّقَ** یعنی مُعَكَفَر کا مصدقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی ذات گرامی ہے، اور آپ ہی کے حق میں تمام انبیاء کرام سے ایمان لانے اور ثبوت کرنے کا عمد یا گیا) اور یہ تفسیر قبادر ہے اس آئت کی دوسری قراءت: **وَأَخْذَ اللَّهَ مِيثَاقَ الَّذِينَ** اوقتو الکتاب سے کہ تمام اہل کتاب کو ایک جانب رکھا اور اس رسول کو دوسری جانب۔ (خلاصہ یہ کہ آیت میں دو قراءتیں ہیں، ایک قراءت میثاق النبیین کی ہے) اور دوسری قراءت میں وَاخذَ اللَّهَ مِيثَاقَ الَّذِينَ اوقتو الکتاب آیا ہے اور جانتے ہو کہ تقدیر قرامت، بلاغت کے مختلف احجازی نکات کے سبب ہذا ہے، کیونکہ تمام نکات ایک عبارت میں جمع نہیں ہو سکتے۔ پس ان کے تعداد کی

وج سے تعدد و قراءت رو نما ہو جاتا ہے۔

پس (جب یہ ثابت ہوا کہ خاتم النبیین کے معنی "آفری بی" کے ہیں تو) آفریکی
دوہے کہ ہم آیت کے ظاہری اور سُخّلے مُعلَّمے معنی سے ہٹ کر، دلیل ریگ کا رُخ کریں ہے
ظاہری معنی کے پھوڑنے پر کونسی دلیل تلفی قائم ہوئی ہے؟ تفافی خواہش کے بے سر پا خیال
پر ایمان رکن مومن کا کام نہیں ہے۔

۷۸ — اور (خاتم النبیین کی ترکیب) "یوسف احسن الدخوة" اور فلان "اعلام ب福德اد" کی ترکیب جیسی بھی نہیں جس میں مضافت الیہ مفعول ہے نہیں ہوتا، اور حُسْن و علم بھی مطلق ہیں (بخلاف اس کے خاتم النبیین میں مضافت الیہ مفعول ہے کے معنی ہیں ہے۔ اور لفظ خاتم النبیین سے جس مضمون کو ادا کیا گیا ہے) ایسے موقعوں پر اصل اور معروف کلام یوں تھا کہ: "آنحضرت صلَّی اللہ علیہ وسَّلَّمَ کی ابوت منقطع اور نبوت دامت ہے"۔ مگر دوام نبوت کو لفظِ ختم سے تعبیر فرمایا گیا (تاکہ دوام نبوت کی دلیل بھی ساتھ کے ساتھ پہیش کر دی جائے، کیونکہ آپ کی نبوت کے تاقیامت دامت رہنے کی ملت یہی تو ہے کہ آپ پر نبوت ختم اور سلسلہ انبیاء کا اختتام ہو چکا۔ پس یہ قرآن کریم کا اعجاز ہے کہ اس نے آپ کی نبوت کے دوام اور اس کی خلت دو ذر کو ایک لفظ "خاتم النبیین" یہدیاہ فرمادیا) پس خود اسی لفظ میں بخشیں پیدا کرنا فهم مقصود سے کوئی دوسرے ہے، درہ (اگر لفظ "خاتم النبیین" سے آپ کی نبوت کے دوام کا بیان کر، تقدیر ہوتا، صرف ایک فضیلت و منقبت الہمار مقصود ہے تاقی) جس طرح کہ اصل رسالت کا ذکر کیا تھا۔ اسی طرح اصل نبوت کو ذکر کرتے اور مثلاً اس قسم کے الفاظ فرماتے: ولكن رَسُولُ اللَّهِ وَبْنُهُ مِنَ الْمَقْرَبِينَ، جیسا کہ تفسیر وحی المعانی میں ابن مسعودؓ کی قراءت دلکش نبیا خاتم النبیین نقلم کی ہے۔

۶۹۔۔۔ اور کسی خاص فرد کے لحاظ سے نہیں بلکہ مجموعی امت کے اعتبار سے اگر انھر مصلی اشتر علیہ وسلم کو آپ کی ابوت حنونیہ کا لحاظ کرتے ہوتے باہم کہا جاتا تو اس کی گنجائش چیز کا
قہقہ۔ جیسا کہ ازاد اج مطہرات کے بیانِ اُم المرمنین کا محاورہ رائج ہے۔ مگر یہ محاورہ بھی
۷۰

چونکہ صورۃ خلاف مقصود کا دہم دلتا تھا، اس لیے راجح نہیں ہو سکا۔ چنانچہ حقیقتہ الاسلام
دعا، طبع اول) میں الکلیل سے منع نقل کیا ہے۔

۸۰ — آیت کی مراد یہ ہے کہ جس طرح آپ، بیٹا نہیں چھوڑیں گے۔ اسی طرح دوسرا بی
بھی نہیں آتے گا، اور جس طرح آپ غلف چھوڑ کر نہیں جائیں گے، اسی طرح دوسرا پیغمبر بھی نہیں
آتے گا جو آپ کا خلیفہ ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطور رکنیت "کسی مرد کے
باپ" نہیں، بلکہ آپ بطور لقب رسول اللہ اور خاتم النبیین ہیں۔ اس لیے یہ نہیں
فرمایا: "ولکن رسول اللہ و نبی خاتم النبیین" کیونکہ یہ پورا عنوان، لقب نہیں تھا،
گویا قرآن مجید نے اصحاب جمل کی طرح لقب ارشاد فرمایا ہے۔

اور یہ لقب محفوظ تھا خرزمانی کی بناء پر اتفاقی نہیں ہے بلکہ کسی اہم خصوصیت کا
آئینہ دار ہے۔ یعنی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آفری زمانہ میں تشریف ہائے محفوظ
اس تھریزمانی کو بتانے کے لیے یہ لقب نہیں ہے، بلکہ مراد اللہ یہ ہے کہ ہم نے
سلسلہ ثبوت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کر دیا۔ اور سلسلہ انبیاء کی آفریحة
آپ کی ذات کو ٹھہرانا محفوظ اتفاقی نہیں، جو مفضل کے لیے بھی جو سکتی تھی، بلکہ یہ کسی
اہم ترین خصوصیت کی بناء پر ہے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں
پائی جاتی ہے۔

۸۱ — اور واضح ہے کہ رسول اور نبی کے درمیان منشعب فرق وہی ہے جو اکثر علمائے
بیان فرمایا ہے اور جو پسلے گذرا چکا ہے اور حق لغت کا تفاضا بھی یہی ہے، کیونکہ رسول کے
معنی ہیں: "فرستادہ اور پیغام لے جانے والا" اور تلاہر ہے کہ فرستہ تھا وندی کو
کتاب یا احکام شرعیہ کے سوا اور کیا چیز دے کر بھیجا جائے گا جو اور "نبی" کے معنی ہیں
خبر دہندا، جو ذہنی قطبی کے ذریعہ پھر دیتا ہو، اگرچہ جدید شریعت نہ رکھتا ہو، اور اس کا ذمیثہ
اُنست کی بیاست و نگہداشت ہے۔ چنانچہ حدیث میں انبیاء بھی اسرائیل کا اُن کی بیاست
و نگہداشت کرنے کو فرمایا ہے: اسی طرح حدیث میں آتھے ہے تو ایک نبی گذرا تو اس کے
ساتھ ایک رہی دو آدمی تھے۔ اور ایک نبی گذرا تو اس کے ساتھ ایک بھی آدمی نہیں تھا۔
یہ

حدیث بھی اس مضمون پر دلالت رکھتی ہے کہ بنی کاربلا نے اس کا تعلق اپنی امت کے ساتھ کیا ہوتا ہے لئے

۸۷ — اور یہ مقولہ کہ "حضرت شاہ عبد العزیز خاتم المحدثین تھے" (اس پر قیاس کرتے ہوئے فادیانیوں نے کہا ہے کہ جب طبع شاہ عبد العزیز کے خاتم المحدثین ہوئے کے یہ معنی ہیں۔ کہ ان کے بعد کوئی محدث نہیں، اسی طرح آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو گا۔ اس کا جواب ہے کہ اس مقولہ میں بھی خاتم المحدثین بمعنی آخری محدث ہی کے ہے مگر اس اطلاق اور معاورہ کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص خصوصاً اور کلاالتِ مخصوصہ کا ختم کرنے والا ہے، پس اللہ خاص کلاالت کا ختم کا لحاظ کرتے ہوئے اس پر خاتم کا اطلاق کر دیتے ہیں، پھر اس کے ساتھ یہ بھی لمحہ ہے کہ اطلاق کرنے کو زمانہ مستقبل کے حال کی تحقیق ہوتی ہے، نہ مستقبل کا علم ہوتا ہے، نہ اسے غیر کا علم ہے، نہ پروردہ غیر میں جو کچھ پوشیدہ

ہے اور "فتوحات" میں جو کچھ لکھا ہے وہ منتشر اور غیر منسق کلام ہے، اکثر جگہ تو انہوں نے یہ کہا ہے کہ ابھی بھی شریعت رکھتا ہے، مگر وہ اس کی ذات سے منقص ہوتی ہے: یکیں حضرت مارون کے حق میں اتنی بات بھی تسلیم نہیں کی۔ اور ایک جگہ کہا ہے کہ "نبی کی شریعت و مرسوم کی حق میں واجب نہیں، بلکہ ان کے اقتیاد پر ہے" اور فوج سے قبل کے انبیاء کو کسی رسول کے ماتحت نہیں رکھا۔ اور اس اشارہ کلام کا سبب یہ ہے کہ شریعت نہ ہونے کی صورت میں شیعہ کو نبی کی کوئی خدمت نظر نہیں آتی۔ اور اسی وجہ سے انہوں نے نبوت کی ایک نئی قسم "نبوت غیر تشریعی معنی دلایت" نکالی۔ حالاً کہ نبی کی جو خدمت تن میں ذکر کی گئی ہے وہ ایک غنیمہ خدمت اور جلیل القدر وظیفہ ہے، اور ملام جو نبی کے لیے غیر تشریعی نبوت کے قابل ہیں، وہ اس قسم کے تحلیلے اور اس کو دلایت کے معنی میں لینے سے مستثنی ہیں، اور کتبِ سادیہ کے عرف سے اور انبیاء بنی اسرائیل، جو شدید موسوی کے پیروں تھے اور وہی کے ذریعے امت کی سیاست اور اخبار کرتے تھے۔ ان کے حالات سے بھی یہی بات مفہوم ہوتی ہے۔ یہیں اس کو خوب یاد رکھو اور دعا میں ہمیں نہ بھول جن

ہے، اس کی ذرہ داری اس پر عالمہ جوئی ہے، بلکہ وہ حرف اپنی معلومات اور وقتنے علم کے اعتبار سے بطور صحت و سہل انٹھاری کے، اس بات پر اعتماد کرتے ہوتے ہیں کہ اس کا مناسب اس کی مراد کو سمجھ جانے گا یہ فقرہ استعمال کرتا ہے اور بشرط کہیں ناقام بات بھی، کہ دیتا ہے اور تمام قیود و شرائط کا احاطہ نہیں کرتا۔ چونکہ اٹھار خصوصیت کی حاجت تھی اس لیے محاورہ بنایا تا کہ اس خصوصیت کو ختم زمانی کے بغیر بھی ادا کر سکیں۔

۸۳۔۔۔۔۔ نیز یہ کہنا تو معقول ہے کہ فلاں عالم، فلاں کے مقابلہ میں لائق شمار اور قابل اعتبار نہیں، مگر یہ کہنا کہ ”فلاں“ نبی، فلاں کی پہبندت کوئی اعتبار نہیں رکھتا۔ یہ ذرہ معقول ہے، ذرا سچ ہے (کیونکہ اس محاورہ کے معنی یہ ہیں کہ فاضل کے مقابلہ میں مغضول کا عدم ہے اور وہ کسی گنتی میں نہیں۔ ظاہر ہے کہ کسی نبی کے بارے میں یہ کہنا کہ دوناچھ ہے، یا اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ یا اس کا وجود و عدم برابر ہیں، ذرہ حترم گتاختی ہے بلکہ کفر ہے، جیسا کہ ارشاد نبوی : لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَبْدِيَاءِ کے ذیل میں ملاسنے تعریج فرماتی ہے۔ اور پھر، جس طرح کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں (یہ) تاویل نہیں (ہر سکتی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور فلا تو ہیں بلیکن اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں ذہونے کے باہر ہیں۔ کیونکہ یہ تاویل ذرہ شرک ہے بلکہ اس میں منصب الوجہیت کی بھی تو ہیں ہے۔ اسی طرح خاتم النبیین میں، جن کی تفسیر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا بنتی بعدی کے ساتھ فرمائی ہے، یہ تاویل نہیں چل سکتی کہ آپ کے بعد نبی تو ہیں، مگر وہ اس قدر بُوئے اور پستہ قد ہیں کہ آپ کے مقابلہ میں ان کا وجود و عدم برابر ہے۔ کیونکہ منصب الوجہیت کی طرح یہاں بھی اول ذرجم نبوت کا انکار ہے جو حترم کفر ہے، دوم منصب نبوت کی ایانت ہے اور یہ بھائیے خود کفر ہے، بخلاف اس فقرہ کے کہ ”شاد صاحب خاتم المحدثین“ تھے۔ یہاں تاویل صیغہ ہے، کیونکہ یہ کہنا بجا ہے کہ شاد صاحبؑ کے مقابلہ میں بعد کے تمام محدثین طفل مکتب ہیں اور بوقت مقابلہ ان کی کوئی حیثیت نہیں۔

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک فقرہ ایک جگہ استعمال کی جائے تو صیغہ ہے اور اسی نوعیت کا فقرہ دوسری جگہ استعمال کی جائے تو غلط ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ

اس قسم کے امور میں اصل مدار محاورہ کے جاری ہونے پر ہے، مخفف قیاس پر نہیں۔ لگجھے (کسی محاورہ کے صحیح ہونے کے لیے) جزئی علاقہ کا ثبوت ضروری نہیں، لیکن نوع مدد کا ثبوت بھی کافی نہیں۔ بلکہ اصل مدارِ فوتو اور استقراء پر ہے۔

۸۴۔ ”ہر سخن دستے دہر بختہ ملکنے دارو۔“ یہ ہے توجیہ اور تحریک اس محاورہ کی۔

۸۴۔ — اور پھر یہ تو کہ سکتے ہیں کہ فلاں شخص محدث ختم کر گیا۔ اب اس جیسا کوئی دوسرا محدث نہیں آتے گا، مگر یہ نہیں کہ سکتے کہ فلاں شخص بتوت ختم کر گیا، اب اس جیسا کوئی اور نہیں آتے گا۔ کیونکہ پہلے چیزِ خضائی کسبیہ میں سے ہے اور اس میں اشتراک بخشنده ہے، خود مدد حکم کے زمانہ بھی بہت سے لوگ اس کے ساتھ اس فضیلت میں شریک ہوں گے، پس لوگ فرقہ مراتب پر نظر رکھتے ہیں اور مثال کرو۔ خاتمت کے منافی سمجھتے ہیں مگر حکم مرتبہ لوگوں کے وجود کو اس کے منافی نہیں سمجھتے، اور اس سلسلہ میں اُنکل اور تینیں سے بات کرنا ردا سمجھتے ہیں۔ بخلاف باب بتوت کے کو دکلاتِ دہبیہ میں سے ہے، اس میں ظن و تینیں کے ساتھ بات نہیں کرتے، بلکہ کفتِ رسان کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ اخبار بالغیب کا باب ہے، اس میں اطلاعِ الٰہی کا منتظر رہنا چاہیے، اور مخفف اندازوں اور تینیوں پر اقدام نہیں کرنا چاہیے۔ پھر یہ (خاتم المحدثین والا) محاورہ بھی نزدیل قرآن کے زمانہ میں رائجِ ذائقہ۔ بلکہ بعد میں پیدا ہوا، جیسا کہ فاتح المحدثین کا محاورہ اختیار نہیں کیا گیا۔ پس قرآن کریم کو زمانہً ما بعد کے پیدا شدہ محاوروں پر نہیں دعا لانا چاہیے۔

۸۵۔ — اور کہا کرتے ہیں کہ فلاں شخص جردو سخاوت کو ختم کر گیا، مگر یہ نہیں کہتے کہ وہیت و کرامت کو ختم کر گی۔ کیونکہ یہ رجم بالغیب ہے۔ پس یہ ہے بسیل ان محاوروں کی، نہ کہ مخفف قیاسات و تبلیغات۔ گویا اس نوعیت کے حکم میں حکمِ کنندہ کے مقام و مرتبہ اور مبلغِ مدد فہم کو محفوظ رکھا جاتا ہے۔

۸۶۔ — اور معلوم رہے کہ اہل عرف فاتح اور خاتم دونوں کو نہیں جانتے پہچانتے، لاؤ کہ اُنکل دوڑائیں اور تینیں لٹکائیں، یا پھر انہیں بعد ازاں قرع اس کا عمل ہوتا ہے، مثلاً

لوگوں نے دیکھا ایک بادشاہ نے سلطنت قائم کی، اسے قومی اقتدار اور اعلیٰ درجہ کی حکمرانی حاصل ہوئی، بعد ازاں اس کے جانشین آئے اور انہوں نے اس کی قائم مقامی کی (اور اس کی قائم کر دہ سلطنت کا سلسلہ ایک حد تک قائم رہا) اب اہل عرف نے دیکھا کہ یہ منصب بادشاہ، اس سے پہلے سلطان اول نے کھو دخدا، اس لیے اس کو فاتح کرنے گئے اور فاتح کا یہ علم انہیں بعد از وقوع حاصل ہوا، اور مثلاً انہوں نے کسی شخصیت کو ظلن و تخفین سے خاتم کالات بھا تو اسے خاتم کر دیا، ورنہ بھر شاہزاد نادر صورتوں کے انہیں خاقیتِ حقیقی کا مشاہدہ نہیں ہوتا، پس نقط خاتم کا اطلاق اکثر و بیشتر اُنکل اور تخفینے کے طور پر کرتے ہیں، بخلاف اطلاق فاتح کے، کہ بسا اوقات اس کا مشاہدہ بھی سمجھتے ہیں۔ نیز اہل عرف کی نظر اس نظام کلی پر نہیں ہوتی جو مجموعہ کائنات میں جاری و ساری ہے، بلکہ مرف منشر جزویات تک محدود ہوتی ہے، کیونکہ انہیں نظام کلی کا علم نہیں، جو حق تعالیٰ کے اس مجموعہ عالم میں دویعت رکھا ہے۔

تم جانتے ہو گے کہ اہل معقول نے کثرت کے چار مرتبے قرار دیئے ہیں۔
 ۱۔ کثرت محفوظ جس میں ہمیت اجتماعی محفوظ ہے، وہ کثرت جس میں ہمیت اجتماعی بطور عرض محفوظ ہے، وہ کثرت جس میں ہمیت اجتماعی بطور دخول محفوظ ہے۔ جو کثرت کر ایک سلسلہ میں مسلک ہو کر دحدت تالیفی رکھتی ہو اہل عرف کو اس کے مبداء و مہما کا اکثر و بیشتر بھیک تھیک اور اک نہیں ہوتا۔ الایہ کہ انہیں تجوہ ہو جائے ورنہ اکثر وہ اُنکل اور تخفین ہی سے کام لیتے ہیں اس نوعیت کے کثیر منتظم میں (خاتم) سب سے آخر ہیں ہوتا ہے۔ مثلاً معارِ چونکہ تغیر کے پورے سلسلے سے واقع ہے وہ اس کا آغاز فلان جگہ سے ہو گا، اور انتام فلان جگہ پر ہو گا۔ اس لیے وہ تغیر میں اس کی رعایت رکھتا ہے۔ بخلاف دیگر امور کے کہ لوگ ان کے نظام کو نہیں جلتے (اس لیے اس کی کا حقہ قطعی رعایت بھی نہیں رکھ سکتے، بلکہ ظلن و تخفین سے کام لینے پر مجبور ہیں) اور نظامات الیہ میں فاتح و خاتم اس طرح واقع ہوتے ہیں، کہ خاتم، خاتم کمال ہوتا ہے۔

اور اس کی ملامت خارج میں ختم زمانی رکھی گئی ہے۔ پس اس ختم نتائی کا جو امورِ الحیہ کے کثیر فنون میں ختم کمالی پر بنتی ہوتا ہے اور جس سے اہل عرف غافل ہیں۔ اپنی طرح وزن کر لینا چاہیے۔ کیونکہ محاورہ اہل عرف اور محاورہ حضرت حق کا باہمی فرق اسی پر بنتی ہے اور اس کو بمحض یعنی سے قادیانی ملاحدہ کا وہ مخالفت، جو شاہنشاہ اور شامی چحت کی مثال دے کر "نبی ساز" نبی کو اس پر قیاس کرنے سے پیدا ہوتا ہے، از خود دریم برہم ہو جاتی ہے، اور بات کی تہ اور مغز سخن پر اطلاع حاصل ہو جاتی ہے۔ وَ اللَّهُ الْوَقِیٰ ۙ۔ — پس وحی کی تحقیقت کو۔ جو حقیقت الامر سے بال برا بر بھی اور انہر نہیں ہوتی انہل بازوں کی انگلی پر قیاس نہیں کرنا چاہیے، اور نہ طبقہ وحی کو شاعرانہ خیال آرائی پر محول کرنا چاہیے۔ اسی وجہ سے فرمایا ہے: "ہم نے آپ کو شر نہیں سکھایا، اور نہ وہ آپ کے لائق ہے۔" (سورة یسوس : ۴۹) شعر سے مراد خیال بندی ہے کہ شاعروں کے محاورات کی دنیا ہی اگر ہے، اور ان کے محاورات عام لوگوں کے محاورات اور عرف عام کی بول چال سے جدا گاہ ہیں۔

اور قرآن کا اعجاز جدیا کہ ترکیب میں ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح مفردات کے اشتباب میں بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ کسی حقیقت کو تعبیر کرنے کے لیے۔ خصوصاً جبکہ حقیقت مشکلات میں سے جو۔ ایسا لفظ اختیار کیا جاتا کہ اس جیسا اوفی با تحقیقت لفظ لانا انسانی طاقت سے خارج ہے۔ پس محاورہ قرآن کریم کو عامیانہ اور سو قیاد محاورات پر پڑھا انتہائی جمال و حماقت ہے اور عقائد کے باب کو وحی تجھیلیات پر محول کرناحد درجہ کی گرائی اور احادیث ہے۔

۸۸ —— قلم قرآن میں مدح کے موقف پر بھی حقیقت سے تباہ و زردانیں رکھا گی۔ قرآن کریم کی روشن عامیانہ محاورات و مسامحات کی سی نہیں، اور نہ مقام مدح میں بے اندازہ دیجے پھیانہ انگلی بازی سے کام لیا جاتا ہے، اس لیے کہ حق تعالیٰ شانہ، ہر چیز کی کٹہ سے واقف، اس کی حقیقت سے باخبر اور اس کے حق تعبیر سے آگاہ ہیں (کہ اس کو کن الفاظ سے تعبیر کیا جاتے ہیں)، بخلاف بشر کے وہ مسکین ان تمام امور سے

سے قامر ہے۔ اُنکل بازی (بازار) نہ کرے تو کیا کرے؟ یا اس کے بین کی بات نہیں کر سکی طرح کم دبیش نہ کرے، اور کسی چیز کی حقیقت واقعیت کو صحیح ناپ توں کریں کر دے، اور تقریب و تغییر سے کام نہ لے۔

۸۹ — پھر قرآن کریم کی مراد کی تعبیین ہیں۔ اگر اہل اجماع پر، جو کہ اہل حق و عقیدہ ہیں، اعتقاد نہ کیا جائے تو بست مکن ہے کہ کفر و اسلام کی تمیز، ہی اُنہوں جانے، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے؛ اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا۔ بعد اس کے کہ اس پر امر حق ظاہر ہو چکا تھا اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر دوسرے رستے ہو دیا تو ہم اس کو جو کچھ دہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور اس کو جنم ہیں داخل کریں گے اور وہ بہت ہی بُری بُلد ہے جانے کی! ”الْبَيْلِ الرَّمَنِيَّ“ سے مراد اہل ایمان کا الفاق و اجماع ہے۔ اور ضروریات دین میں تاویل بھی کوئی نہیں، شیخ اکبر فتوحات میں^{۲۵} باب^{۲۶} میں فرماتے ہیں۔

”تاویل فاسد کفر کی مانند ہے：“

۹۰ — اور سب سے پہلا اجماع جو اس امت میں منعقد ہوا وہ مسیلِ کذاب کے قتل پر اجماع تھا، جس کا بسب صرف اس کا دعویٰ نبوت تھا، اس کی دیگر گھناؤنی ہر کائنات کا علم صحاپ کرام^{۲۷} کو اس کے قتل کے بعد برا تھا جیسا کہ ابن خلدون نے تقلیل کی ہے۔ اس کے بعد قرآن بعد قرین مدھی نبوت کے کفر و ارتداد پر ہمیشہ اجماع بلا فصل رہا ہے، اور نبوت تشریعیہ یا غیر تشریعیہ کی کوئی تفصیل کبھی زیر بحث نہیں آئی۔

اور شاید مسیلِ کذاب نے اپنا مطلب ”وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي“ سے نکالا ہو گا کہ نبوت میں بھی شرکت ہو سکتی ہے۔ یہی مسیلِ کذاب کا دعویٰ تھا اور میں علام احمد قادریانی کا دعویٰ ہے کہ ہمارے پیغمبر بد حق صلی اللہ علیہ وسلم کی محل تصدیق ترجمادیت

لہ ترجیح مولانا اشرف علی تھا ذیلی ”سورة النساء آیت ۵“ ملئے تایپ کر ابین خلدون ص ۸۸۱ ج ۲

”وَسَيِّدِ كَذَابَ كَتَتْ تَحْقِيقَ مُحَمَّدٍ كَمْ نِبَرَتْ میں شرکیک کر دیا گی ہے۔ اور کذاب قادریان نے کہا کہ تمام کمالات محمدیہ مع نبوت کے میرے آئینہ ظلیلت میں منعکس ہیں۔ اس سے میں بعینہ دہی خاتم الانبیاء ہوں گو فلی طور پر سہی (ایک غلطی کا ازار)۔ مترجم۔

شریفہ میں وصال سے بھی آتی ہے۔ لیکن مخف اتنی بات اس کفر کو دفعہ نہیں کرتی۔ بہت سے کافر ہمارے بھی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ہمارے دین کی محل تصدیق کرتے ہیں لیکن ساتھ ہی کہتے ہیں کہ ہمارا دین بھی پچاہے (اسی طرح قادیانی کا ہمارے دین کی تصدیق کرتا بھی دفعہ کفر نہیں)

۹۱— حاصل یہ کہ ختم کلامات کو لفظ خاتمت کے ساتھ تعبیر کرنا قرآن کریم کا عرف ہرگز نہیں، قرآن کریم کا عرف اس باب میں یعنی باہمی تفاضل کے بیان میں وہ ہے جو ایت کریمہ تِلکَ الرَّسُولُ نَصَّلُ بِعْدَهُمْ فَمُرْ عَلَىٰ بَعْضِهِنَّ آیت ۷ میں اختیار کیا گیا ہے یہی طریقہ مستعمل ہے اور یہی سادہ اور فطری طرز کلام ہے۔ اور (اس کے بر عکس) ختم کلامات کو بغیر کسی قید لگائے 'خاتم' کہنا تاویل و تجزیع (کے تکلف) کا محتاج بنتا ہے اور دمزید براؤں یہ کہ یہ زمانہ نزول قرآن کا عرف نہیں بلکہ) زمانہ مابعد کا عرف جدید ہے کہ سو اسے محاورہ رائج ہونے کے اس کا استعمال بھی مستحسن نہیں تھا، چہ جائیکہ وہ قرآن میں مراد ہوتا کہ اس سے مغالط اندازی کا وہم ہوتا ہے چنانچہ پوری امت نے 'خاتم' نے ختم زمانی سمجھا ہے اور صرف ختم کلامات۔ راب اگر خدا تعالیٰ کی مراد فقط ختم کلامات ہوئی، جیسا کہ قادیانی طاحدہ کہتے ہیں، تو اس سے لازم آتے گا کہ تیرہ سو سال تک 'خاتم النبیین' کا صحیح معنی معاذ اللہ منی قول دریلن قائل کا "منصداق ربان"

۹۲— اور معلوم رہے کہ (جو امور، اصطلاح اور اقتیام (اس کے باب سے ہوں ان) میں قرآن کریم کا طریقہ یہ ہے کہ (انہیں) حق تعالیٰ اشادہ کی ذات کی جانب مسوب کیا جاتا ہے (اور خاتمت بھی چونکہ اسی باب سے ہے) اس سے (بنظاہر طریقہ قرآن کے) خاتم کا کوئی دلنشاہ خاتم النبیین فرمایا جاتا (یعنی ہم نے آپ کو خاتم النبیین بنایا) لیکن (یہاں) مقصود (چوکر) یہ تھا کہ خاتم النبیین کا لفظ بطور لقب بنده کی زبان پر بارہ جو (اس سے) صرف رسول امیر و خاتم النبیین کو میشیت لقب کے ذکر فرمایا

۹۳— (خاتم المحدثین وغیرہ کا) عرف جدید اس وجہ سے پیسا ہوا کہ لوگوں نے دیکھا

کلمات کا رنگ دن بدن انحطاط کی جانب ہے (اس سے انہوں نے کسی تابغہ کر دیجے کر یہ سمجھا کہ آئندہ دور زوال میں ایسا بلند پایہ شخص کماں پیدا ہو سکتا ہے، پس مستقبل میں ناممیدی کے پیشیں نظر انہوں نے اس بالکال کو اس فن کا خاتم قرار دے دیا) مگر یہ نظر اور اعتبار حق تعالیٰ کے حق میں مفقود ہے۔ اس کی بارگاہ و عالیٰ کے سے یہ زیبائیں کروہ ہی رسانہ اذاز میں یوں کے کہ ”افوس! فلاں پیغمبر کلامات کو ختم کر گی، اب اس جیسا کوئی دوسرا پیغمبر کیاں آسکتا ہے؟“ اب اس قسم کا کلام کہ ہم نے فلاں پیغمبر کلامات ختم کر دیے۔ لہذا اس جیسا کوئی دوسرا پیغمبر، ہم نہیں لایں گے؟ اگرچہ اس کی بارگاہ کے مناسب ہے، مگر قرآن کریم کی عبارت ہے یہ مضمون نہیں۔ اور حق تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ فلاں پیغمبر آخری ہے، بالکل یہی صفات اور واضح بات ہے (جس میں بے سر و پا تاویلات کی گنجائش نہیں اور اس کے مقصد و مقاصد کے بھئے میں کوئی آبھی ہے)

۹۳ — اور تحقیق یہ ہے کہ خاتم المحدثین کا فقط ختم کلامات مخصوصہ کے اعتبار سے نہیں بلا جاتا، بلکہ ”ان قصص کا المعدوم“ کے اصول پر تاقصون کو کا العدم اور ناقابل اعتبار فرض کر کے یہ لفظ بلا جاتا ہے۔

یہ اس لفظ کی تجزیع من حیث الدلالۃ۔ جیسا کہ لا مریب فیہ میں ملکہ لے کر ہے، (باقی اس سے بھٹ نہیں کہ جس موقع پڑی لفظ بلا جاتا ہے وہاں دا توہنا تھا کہ بائزہ معدوم کے ٹھہرانا مجھ بھی ہے یا نہیں) مصدق اس جیسا کچھ بھی ہو ہوا کرے مجھ ہو یا فقط! (یہ کیونکہ یہ آدمی کا مجاز فواد تحریک ہے، باہ شاہ علام الغیوب کی تحقیق نہیں۔ بہر حال یہ ترکیب کسی شئی کی انتہاء کو بیان کرنے کے سے وضع کی گئی ہے، جس سے اس شئی کا ختم اور منقطع ہو جانا قطعی طور پر لازم ہے۔ اب خواہ یہ اعلان افتخار بطور صاحت اور حقیقت مقام کی پوری رعایت کیے بغیر حررت زنی کے باب سے ہو، جیسا کہ اوساط انس کا محاہدہ ہے، یا برسیل تحقیق ہو، جیسا کہ علام الغیوب کے کلام میں واقع ہوا ہے اور (یہ نکتہ کبھی ذامِ شہنشہ کرنا چاہیے کہ) ناقص کو کا العدم اور ناقابل اعتبار تصور کرنے کا اصول اپنیا کرام کے باب میں راجح نہیں ہے، بلکہ یہ شہنشہ ممنوع ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم کی سوتھی

امام حسنی اور متعلقات حضرتِ ربوہ بنت کے مراتب میں بھی یہ طرز ناروا ہے (کیونکہ ان امور میں سے کوئی ایک کو ناقص اور لا یعبا، پر قرار دینا بدترین گستاخی ہے بلاشبہ انبیاء کرام میں بعض حزادت بیرون سے افضل ہیں مگر ان حزادت کی ایک درسے سے، فضیلت کے بیان میں قرآن حکیم کا طریقہ (یہ نہیں کہ مفضل کو ناقابل احتیار اور لا یعبا، فرض کر کے کالم قرار دے لیا جائے بلکہ اس کا طریقہ) دہی ہے جس کی مثال اور گذر پھلی، (یعنی تملکُ الرَّسُولُ نَضَلَّا بَعْضَهُمْ هُنَّا بَعْضُهُمْ) مختصر یہ کہ علم اور فضائل کی بیانیہ کا اب پچونکہ بشر کے دائرہ اختیارات میں ہے اس لیے ان امور میں اس کو عمل دخل ہے کہ کوئی چیز قابل احتیار ہے کوئی نہیں نہ اور کسی چیز میں ناقص کو ملکہ معدود م کے قرار دے کر اس کے ناقابل احتیار ہونے کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے) بخلاف متعلقات بحوث کے کہ حضرت رب العزت کے سوا کسی کو ان میں احتیارات پیدا کرنے کا اختیار نہیں۔

۹۵ اور مفردتِ دوؤں قسم کے افادوں کی پیش آتی ہے، کبھی کہتے ہیں کہ فلاں عمدہ اور منصب ہاتی نہیں رہا۔ اب کوئی شخص اس عمدے پر (تعینات ہو کر) نہیں آتے گا، اور مراد ہوتا ہے اس عہدہ کا بالکلیہ ختم اور بند کر دیا جانا۔ اور کبھی کہتے ہیں کہ آئندہ اس پاسے کا آدمی پیدا ہونا مشکل ہے، یا اس کے مقابلہ میں دوسرے لوگ قابل شمار و اقتدار نہیں۔ اور اس قید کو ذکر نہیں کرتے، مواقع استھان سے معلوم ہو جاتا ہے کہ کبھی کلامِ اصلِ شیئی (کے ختم ہو لے) میں ہے، اور کبھی (املہ)، مراتب (کے ختم ہونے) میں۔ علماء کے باہمی تفاضل میں بھی متاخر الذکر صحنی مراد ہوتے ہیں، نہ کہ اول، کیونکہ یہ لوگ اس میں نہ صاحب اختیار ہیں اور نہ حکم کرنے کا حق رکھتے ہیں۔

۹۶ اور مخفی نہ ہے کہ اہل عُرف خود بھی ان محادرات میں اپنے تابع سے مطلع ہیں، اور ان کا تعامل ان کے مطلع ہونے کی خبر دیتا ہے۔ چنانچہ ایک زمانہ میں ایک شخص کو خاتم المددین کے لقب سے یاد کرتے ہیں، لیکن جب اس کے بعد کوئی دوسرا کامل کھڑا ہو جائے تو اس کو بھی یہی لقب دے دیتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ان کی مراد ختمِ کمال کے لحداں سے بھی آخریتِ حقیقتیہ نہیں ہوتی، بلکہ اپنے ذمانتے کے اقبالاً

بے آخریت مراد ہوتی ہے۔ بلکہ ایک ہی زمانہ میں متعدد اشخاص کو بھی خاتم کر دیتے ہیں، اور مقصد دسردن سے کمال کی نفی کرنا نہیں ہوتا بلکہ اپنے مخصوص دائرہ ذہن اور سائنس و فن کے لحاظ سے بات کرتے ہیں، تمام زماں اور تمام اشخاص کے لحاظ سے نہیں۔ کیونکہ بات کبھی ان کے گوشہ ذہن ہیں بھی نہیں آتی۔ کلام کا مفہوم عرفِ متكلم کے دائرة اور عرفِ عام کے اعتبار سے لینا چاہیے۔ ذکر ایسا معلوم جو متكلم کا مقصود ہی ذہن ہے جو بیساکھفت رگ لفظی موانعات کر کے ایسے مناقشات کیا کرتے ہیں جو متكلم کے حابشیہ خیال میں بھی نہ گذرے ہوں۔ اس کے باوجود اہل عرف کا استعمال معنی آخریت کے لحاظ سے یکسر خالی بھی نہیں ہوا، ورنہ مبالغہ، جو ان کا اصل مقصود ہے بذلت ہو جائے گا۔ مبالغہ اسی حالت میں باقی رہتا ہے کہ چونکہ اس سلسلہ کی حقیقی آخریت انہیں معلوم نہیں اس لیے کمال کا لحاظ کرتے ہوئے محدود کر آفر کر دیتے ہیں۔

یہ تو ہے اہل عرف کا اطلاق باعتبار ازمنہ و اشخاص کے۔ اب دوسری طرف اثر جعل شانہ کے طرز کو دیکھو کہ اس نے ابتدائے آخریں سے لے کر آج تک سوائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہی کہ خاتم النبیین کا القب نہیں دیا، نہ ایک زمانہ میں، نہ متعدد زمانوں میں۔ ذکری دسرے پر اس لفظ کا اطلاق کیا، نہ اس کی اجازت دی یہ قادیانی اشقياء کسی لفظ کے مجازی اور تسامحی معنی دیکھ دیتے ہیں تو لفظ کو اسی کے لیے موضوع بھرا دیتے ہیں، گویا اب وہ معنی حقیقی میں استعمال کے لائق نہیں رہا۔ اور اس سے بخلی ملنے ہو گی، اور لفظ کی گویا جدید وضع پیدا ہو گئی کہ اب اسے حقیقی معنی میں استعمال کرتا بھی جائز نہیں رہا۔ اور یہ غایبت جمل و شفاقت ہے کہ عرف قرآن اور عرفِ عامیانہ میں احتیاز نہیں کرتے، اور ذرا احتیاط محفوظ نہیں رکھتے، بلکہ جو کچھ سامنے آ جاتے بلا خطر ترا شے اور اٹکتے رہتے ہیں۔ درحقیقت یہ ویدہ دلیری اور ڈھانچی اس شخص کا کام ہے جو دراصل قرآن پر ایمان ہی نہ رکھتا ہو، بلکہ اپنے فہم سقیم اور بیان معرفت پر ایمان رکھتا ہو۔

۹۔— ایک بار احتہ نے (اس موضوع پر) مطور ذیل کلمی تعبیں:

فہنی نہ رہے کہ حق تعالیٰ کے ارشاد و نکلنے سے مسول اللہ و خاتم النبیین کو حواسِ الناس کے قول "فلان خاتمِ محققین ہے" پر قیاس کرنا انتہائی بحالتِ دنادانی کا کوشش ہے۔ کیونکہ اول تو یہ مقولہ ایک عالمی محاورہ ہے جو تحقیقی پر بنی نہیں، بہت سے محاورات مقاماتِ خطابیہ میں استعمال ہوتے ہیں جنکا مدار تحقیق پر نہیں ہوتا، مخالف ارشادِ خداوندی کے کوہ سراسر تحقیق ہے اور حقیقت واقعیہ سے سر مو متجاوز نہیں بلکہ قرآن کریم کے وجہ اعجاز میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کے ایک کلر کی جگہ مغلوق دوسرا کو نہیں ہ سکتی، کیونکہ اس مقام کے حق اور حقیقت خوفزگی گراہی کا احاطہ انسانی طاقت سے خارج ہے۔

۶۸۔—**دوسم:** یہ کہ اس فتوہ کے قائل نے خود بھی تحقیق کا ارادہ نہیں کی۔ کیونکہ ذرائع غیرہ کا علم ہے اور نہ وہ پرداہ مستقبل میں چھپی ہوئی چیزوں سے باخبر ہے، کہ دوام کی رعایت رکھ کر بات کتنا، بخلاف باری تعالیٰ کے (کہ اس کے بیٹے ماضی و مستقبل یکاں ہیں)

۶۹۔—**سوم:** یہ کہ یہ فقرہ ہر شخص اپنے گمان کے مطابق کرتا ہے اور ایک ہی زمانے میں متعدد لوگ کرتے ہیں، اور انہیں ایک دوسرے کے قول کی کوئی خبر نہیں ہوتی۔ بلکہ ایک شخص اس اعلان کے بعد جو کہ اس زمانے میں دیگر اصحاب کمال بھی موجود ہیں، اس لحظہ کا اطلاق کرتا۔ اور قطبی قریۃ پر اختلاف کرتا ہے کہ دوسرے لوگ خود مشاہدہ کرنے والے ہیں اس سلیے میرے سامعین ایک ایسی چیز کے پارے ہیں، جسے وہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھتے اور اپنے کانوں سے شستتے ہیں، میرے کلام کی وجہ سے غلط فہمی جیسی بتاؤ نہیں ہو سکتی۔
۷۰۔—**چہارم:** یہ کہ ہر شخص کی مراقبین اس کے اپنے زمانے تک محدود ہوتی ہے، مستقبل سے اسے کوئی سرد کار نہیں ہوتا۔

۷۱۔—**پنجم:** یہ کہ اس قاریانی و تعالیٰ کے مطابق فتوذ بالله آئندہ آئیوالے ہر بھی پر ایک اقیار سے خاتم کا اطلاق کر سکتے ہیں، اندر میں حالتِ آئیت کے مضمون کا کوئی حاصل اور تیزی ہی نہیں نکلتا۔

۱۰۲۔ **ششم:** یہ کہ جس صورت میں کہ (دجال قادیانی کے بقول) 'خاتم' کے معنی تھے جنکے
واللہ کے بیان میں تو اس صورت میں اگر حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تمام
انبیاء کرام سے مقدم ہوتا، جب بھی آپ خاتم بالمعنى المذکور ہوتے جاں کہ یہ قطعاً بے معنی
بات ہے۔ ایسی حالت میں مقدم المحققین بولتے ہیں، نہ کہ خاتم المحققین۔

۱۰۳۔ **ہفتم:** یہ کہ اس تقدیر پر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو امت مسخر کے
ساتھ کوئی زائد خصر کی تعلق باقی نہیں رہ جاتا۔ حالانکہ آیت کا سیاق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو امت کے ساتھ الہت کے بھائے ختم نبوت کا علاقہ ہے، اور شاید آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نریئہ اولاد اسی دائرے نہیں رہی تاکہ آپ کے بعد نبوت کی طبع بھلی
 منقطع ہو جائے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ سے علاقہ ابواب مت تلاش کرو، بلکہ
 اس کی جگہ علاقہ نبوت ڈھونڈو۔ اور وہ بھی ختم نبوت کا علاقہ۔ اور آپ کی نریئہ اولاد کے
 زندہ درستہ ہیں یا اشارہ تھا کہ آپ کے بعد سدرا نبوت باقی نہیں رہے گا۔ جیسا کہ
 بعض صحابہ مثلاً عبد اللہ بن ابی اویٰ اور ابن عباس کے الفاظ سے سمجھا جاتا ہے۔ دیکھنے
 شرح مواہب جلد ثالث، ذکر ابراہیم۔ اور دراثت نبوت کے بیان جامع البیان اولیٰ
 سورہ مریم صدر حاشیہ، اور مواہب الذیہ میں خصائص کی بحث دیکھنے۔ شرح مواہب ^{۱۱}
 میں ہے کہ (شاپرہ آیت کی) مراد بذریعہ تہذیب ابرت کی نفی اور علاقہ رسالت و نبوت کا
 اثبات ہے، اور دجال کی قید اس بیان کی لگانی گئی کہ صورت لفظ سے اولاد میں کے حق
 میں بھی ابرت کی نفی مراد یہے بغیر متن کی نفی نہیں ہو سکتی۔ یا ممکن ہے کہ بالغ مردوں کے حق میں
 مسلط ابرت کی نفی مراد ہو۔ اور درج المعانی میں اس پر سیر حاصل کلام کیا ہے، غرفیک
 محاورہ عامیہ، تحقیقی کلام نہیں، بلکہ تاہل اور تسامح پر مبنی ہے۔ اور اس کے خلاف راجح
 رالعلوم مصنفہ امام فرمائی ^{۱۲} کے باب آنات لسان میں ملاحظہ کیے جائیں، نیز جو کلام
 انہوں نے فرمی اتفاق، مثلاً شاہنشاہ پر کیا ہے اسے بھی ملاحظہ کیا جائے۔ اور مدد میں
 کے دو برداں کی تعریف و توصیف کی مانع معلوم ہی ہے، پس یہ محاورات ذر تحقیقی

ہیں، اور دشمنی ہیں (اس نوعیت کے خیر ذمہ دارانہ القاب و محاورات تو کیا شرعی ہوتے، چنانکہ شارع علیہ السلام نے تہہ نام کو بھی پسند نہیں فرمایا) کہ اس میں ترکیہ و تصییف کی جملکتی)

۱۰۳— سیشمین یہ کہ لفظ "ختم" کا مدلل یہ ہے کہ خاتم کا حکم و تعلق اس کے ماقبل پڑھائی ہوتا ہے، اور سابقین اس کی سیادت و قیادت کے ماتحت ہوتے ہیں جس طرح کہ بادشاہ موجودین کا قائد ہوتا ہے، زکر ان لوگوں کا جو ہنوز پرداہ عدم میں ہوں اور اسکی سیادت کا ظہور اور اس کے عمل کا آغاز رہا یا کے جمع ہونے کے بعد ہوتا ہے، زکر اس سے پہلے گریا اجتماع کے بعد کسی قوم کا کسی کی آمد کے یہے متظر اور چشم بناہ ہونا اس امر کا انہمار ہے کہ معلمہ اس کی ذات پر موقوف ہے۔ بخلاف اسکی برہمن صورت کے کہ (قامہ آئے اور چلا جائے اور ماتحت عمل اس کے بعد آئے، اس صورت میں کسی قرینے سے اس امر کا انہمار نہیں ہوتا، بلکہ اس پیش رو کی برتری اور سیادت کا تصور) مغضن یک محرمی اور ذہنی چیز ہے (جسکا خاتم یہی کوئی اثر و نشان نہیں ہوتا کہ اس پر کوئی دلیل و براہ ہے) یہی وجہ کہ عاقب، حاشر اور متفقی جو سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے گرامی ہیں ما بعد کے سخاٹ نے نہیں (بلکہ ماقبل کے سخاٹ سے ہیں، جیسا کہ ان کے معانی پر خود کرتے ہے بادنی تاہم معلوم ہو سکتا ہے) اور (خاتیت سے یہ مراد یعنی کہ چہ کہ آپ کی نبوت بالذات ہے اور دوسروں کی نبوت بالعرض، لہذا آپ سے استفادہ کے ذریعہ اب بھی نبوت مل سکتی ہے، خاتیت کا یہ مضموم غلط ہے کیونکہ بالذات اور بالعرض کا ارادہ فلسفہ کی اصطلاح ہے، زکر یہ قرآن کریم کا عرف ہے، نہ زبان عرب ہی اس سے آشنا ہے، اور نہ قرآن کریم کی عبارت میں اس کی جانب کسی قسم کا اشارہ یا ولالت موجود ہے۔ پس اس آیت میں استفادہ نبوت کا اضافی مضمون داخل کرنا مخفی خود خرضی اور مطلب بارہی کیلئے قرآن پر زیادتی ہے۔ البتہ نسبت اثری یہ واقع ہوتی ہے کہ ختم زمان کا منصب عالی اسی شخصیت کے یہے تجویز فرمایا گی جو قطعی طور پر امتیازی کمال میں سب سے فائق تھی اور تمام سابقین کو اس کی سیادت و قیادت کے ماتحت رکھا گیا۔

اور انبیاء کرام کو نبوت پیدا کرنے کے لیے نہیں بھیجا جانا (کہ مُهْرِیں لگانے کا کرنے کی پیدا کیا کریں) بلکہ سیادت و قیادت اور سیاست و ریاست کے لیے بعوث کیا جاتا ہے۔ قوم نماز کے لیے پہلے جمع ہوتا اس کے بعد امام مقرر کرنے کی مزدودت پیش آتی ہے۔ یہی محل ہے حق تعالیٰ کے ارشاد: **يَوْمَ تَذَكَّرُ أَنْاسٌ مِّنْ مَا مَهُوتُوا** ۔

پہلی اُمّتیں ہیں انبیاء کرام تکمیل کار کے لیے رسول کے ماتحت ہوتے تھے، پنانچہ مولیٰ علیہ السلام کی دعا ہیں ہے، اشہد بہ ازْمِیْ فَوَأَشْرِكْدُ فِیْ أَهْرَیْ ۔ نیز مولیٰ علیہ السلام کی درخواست کے جواب میں ارشاد خداوندی ہے: **سَنَّةُ عَفْسَدَةٍ مِّا خَيَّدَهُ تَهْ** اور حضرت فاتح الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام میں کمال کا کوئی جزو باقی نہیں چھوڑا گیا بلکہ کاربر نبوت کی تکمیل میں حکل الوجوه آپ کی نے ذات گرامی سے کراوی گئی۔ لہذا اب کوئی منصب باقی نہ رہا جس کے لیے کسی نے نبی کو بعوث کیا جائے۔ پنانچہ آپ کی شان تری ہے)

صُوْ يَوْمَتْ دِمْ عَلِيْسِيْ، يَمْرِيْضِنَادَارِيْ آنچہ خوبیں ہم دارند تو تناواری
۱۰۵۔ — اور ادھر یہ حدیث کہ: **إِنَّبِيَّا كَرَامَ اپنی قردوں میں زندہ ہیں، نماز پڑھتے ہیں** ثابت ہے کہ حیات سے اعمال حیات مراد ہیں، ذکر صرف بغاۓ ردح۔ کیونکہ یہ تو (مومن و کافر اور نبی وغیر نبی) سب میں مشترک ہے (پس یہ امر انبیاء کرام کے ساتھ مخفی نہ ہوا حالانکہ حدیث سے اختصاص ثابت ہوتا ہے۔ الفرض جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کاربر نبوت کی تکمیل ہو چکی، اور پھر حیات انبیاء کی بنا پر آپ اُمت میں زندہ موجود ہیں۔ گوپس پر دہ ہوں، تو نئے نبی کی بعثت بے معنی ہوئی)۔

اور انبیاء کرام کی جانب سے اُمت کی ردعہانی تربیت اہدا کی تکمیل بالظی جو ہر قی ہے وہ شاید ولایت نبوت کے اقتدار سے ہوتی ہوگی جو نبوت کا ایک جزو اس تخت میں مندرج ہے اور ولایت خود جاری ہے۔ پس نبوت کا ایک جزو اختصاری **جَوَادِيْنِيْ حَقْ جَلَّ شَادَ، كَمَى بَنَدَے كَرِيْپِيْغَامِ رَسَانِيْ** کے منصب کے لیے تجویز کرنا ہادر

لئے سورہ الاسراء: ۱۰، لئے سورہ طہ: ۳۲۔ ۳۳۔ لئے سورہ القصص: ۲۵۔ لئے فتح الباری ص ۷۴۔

دوسرा جزو اکتسابی ہے (اور وہ ہے ولایت) اور یہاں ولایتِ نبیؐ کی بحث عارفین کے کلام میں دیکھ لی جاتے۔

غرضیکر نبوت ایک ظاہرہ باہر منصب ہے، جو اللہ تعالیٰ اشادہ کے کسی بندگی کو، خلیفہ مقرر کرنے اور اپھر اس کے لیے، اُمتوں سے عہد و پیشاق اور بیعت لینے کے ذریعہ موقع پذیر ہوتا ہے۔ جیسا کہ شریعت کی رو سے منصب خلافت عقدہ بیعت کے ساتھ حاصل ہوتا ہے، پذیریہ دراثت حاصل نہیں ہوتا، اور نہ بطور سزا یہ نیز نبوت خضائعی لازم ہے، کلامِ متعددی سے نہیں، جیسا کہ ولایت ایک متعددی کمال ہے جو توجہ باطنی اور صرف ہمت سے متعددی ہو جاتا ہے اور جیسا کہ مجرہ و کرامت کے ماہین (ق) ہے کا اول ملکہ کر نبیؐ کی عقدہ ہمت کے بغیر ہوتا ہے، اور مژواہ کیں والکہ عقدہ ہمت مزدھی ہے، اسی طرح زیر بحث مسئلہ کو سمجھنا چاہیے (کہ حصولِ بیعت میں نبیؐ کی سعی و محنت کو دخل نہیں ہوتا، جب کہ حصولِ ولایت کے لیے کسب و سعی درکار ہے)

۱۰۴— اور اجزء اسے نہت میں سے جو چیز قابل تعداد یہ تھی۔ اور وہ ہے جزو ولایت۔ چون بیوت کے تحت مندرج ہے۔ وہ تو متعددی و ساری ہوئی، اور جو چیز قابل تعدادی نہیں وہ لازماً ہری۔ اور وہ ہے خود بیوت جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے خلافت پیشی و نامردگی کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے اور اُمتوں سے عہد و پیشاق لینے اور منصہ شہود پر منصبِ ولایت کے لیے کمرا کرنے سے تمام پذیر ہوتی ہے۔ اور اُمتوں کی تکمیل ظاہرہ اسی منصب بیوت سے دایستہ ہے۔ تکمیل ظاہرہ سے میری مراد مخصوص ظاہری و مطلق مکمل نہیں، بلکہ ایسے ظاہرہ باہر تکمیل مراد ہے جس میں کوئی خفاہ ہو، بلکہ وہ علی سبیل الاشمار ہو پس حصہ بیوت پوری اُمتوں کی علی الاعلان تکمیل کے لیے ہے، اور حصہ ولایت خواص کی تکمیل کے لیے۔ اور وہ باطن ہے، نہ کہ ظاہر۔ اور اُمتوں میں ساری و متعددی ہے۔ پس بیوت کا جزو اخیر (جس پر بیوت کا تحقق موقوف ہے) جس طرح کہ ملکت تادر کے جزو اخیر پر حلول کا تحقق مرقوم ہوا کرتا ہے، وہ یعنی استخلافِ قویت ہے، جو

محض فعل الہی ہے اور بس۔ اب اگر تم نے اس بحث کو سمجھ کر اس کا صحیح ذن کی تو تمام (قاریانی) و مادوس سے ہمیشہ کے لیے نجات پا لو گے (کیونکہ قادیانی کی جعلی نبوت کی ماری عمارت اس ستون پر قائم ہے کہ اسے فیضانِ محمدی سے نبوت حاصل ہوتی۔ اور گذشتہ باہ تحقیق سے ثابت ہوا کہ نبوت ایسا متعددی کمال ہی نہیں جو فیضان کے ذریعہ حاصل ہو جاتے۔ یہ تو من جانب اللہ تامین دیگی ہے، جس میں ذکری کے کسب دریافت کو دفن ہے، اور افاضہ فیضان سے یہ حاصل ہوتی ہے۔ اور نہ بطوطہ دراثت و مراثت پیش رأتی ہے۔ اس لیے فیضانِ محمدی سے نبوت پانے کا دعویٰ کرنا ہی مدعی کی غلطی پر مانی اور حقیقت نبوت سے اس کی تائید نہیں کی دلیل ہے)

اور اگر خارج میں اس کی مثال چاہو تو تحریکِ کلامات پر نظر کرو کہ عہدہ دلت دگورزی کے لیے جن کلامات کی ضرورت ہے ان کا حصول تو کبھی ہے، لیکن کوئی شخص حاکم اور دگورز نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ ہادشاہ کی جانب سے اس کی تقریبی نہ ہو جائے (باً تشبیہ اسی پر منصب نبوت کو قیاس کر لیا جائے کہ محض نفس استعداد کی بناء پر آدمی ایک چپڑی بھی نہیں بن سکتا۔ تا تو تکمیل حاکم مجاز کی جانب سے اس منصب پر معین نہ کر دیا جائے، تو محض ادعائے کلامات کی وجہ سے کوئی شخص بھی کیونکہ بن سکتا ہے، جب تک کہ حق تعالیٰ کی جانب سے اس کی تقریبی کا اعلان نہ ہو) اور یہ خیال نہ ہو کہ جب کلامات نبوت (انہیاً علیمِ اسلام میں) سب کے سب پسلے ہی سے موجود تھے تو پھر یہ اختلاف اور تولیتِ الہی تو محض ایک بالائی (اور زائدی) بات ہوئی، اور چند ان لائق قدر و منزلت نہ شہری کیونکہ انہیاً علیمِ اسلام کے کلامات میں تو اس اختلاف سے کوئی اضافہ نہ ہوا۔ یہ خیال سراسر غلط ہے، کیونکہ بارگاہ و خداوندی سے کسی شخصیت کو بیکثیت خلیفہ کے چن لیا جانا، بذاتِ خود ایک ایسا انتیازی شرف ہے جو تمام کلامات و فضائل سے بلند و بالا ہے۔ اور اللہ جوں لیتا ہے اپنے رسول میں سے جس کو چاہے، اور اللہ ڈبھی وسعت دالا ملم والا ہے۔

۶۰۔— اور معلوم رہے کہ نبوت دریافت کے درمیان مفہوم کے اعتبار سے تغایر ہے

کہ دونوں کا منہوم الگ ہے) اور مصلاق کے لحاظ سے دونوں کا ایک، ہی محل میں، اجتماع ہے۔ دونوں کے درمیان کل اور جزو کی نسبت نہیں اور صدق کے اعتبار سے عموم خصوص سپرد کہ بھی عام ہے اور رسول خاص، (النَّزَلَهُ آیتُ رَبِّكَ حَتَّىٰنَجْدِیْقَا نِیْتَ کے لئے پس در اصل یہ دو الگ الگ صفت ہیں جو ایک محل میں جمع ہو سکتے ہیں، یا ان دونوں کے درمیان استذام ہے (کہ رسالت، نبوت کو مستلزم ہے) پس یہ نہیں کہ سکتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین تو ہیں مگر خاتم الرسل نہیں، کیونکہ رسالت نبوت کے بغیر نہیں پاتی جاسکتی، پس جب آپ خاتم النبیین ہوتے اور آپ کے بعد کسی نبی کا آتا متنع ہوا تو اس سے از خود یہ لازم آیا کہ آپ خاتم الرسل بھی ہیں) اور آیت میں عام مقابل خاص کے واقع نہیں ہوا، بلکہ اس نکتہ کی وجہ سے جو پہلے گزر چکا ہے ظہیر کلام کو خصوص سے عموم کی طرف بدل دیا گیا۔ اور اس قسم کی تبدیلی یا عموم اشخاص کے احوال کے سیے ہوتی ہے، یا کسی جزو حقیقت کے استیفاء کے لیے۔

اور یہ نہیں کہ سکتے کہ آپ ان نبیوں کے تو خاتم ہیں جو خدا سے خبر پاتے ہیں، مگر ان رسولوں کے خاتم نہیں جن کو پہچانا جاتا ہے۔ کیونکہ جس کو پہچانا جاتے گا اسے جڑیئے کے بغیر تو نہیں پہچانا جائے گا۔ آج کل کے عرف جام میں نبی کا اختذ رسول کے مقابلہ میں شائع ہے۔ جیسا کہ آیت کریمہ وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ قَرْشَوْلَ وَ لَدُنْ نَبِیٍّ میں ایک تراجمت شاہزادہ دلائل محدث کی زیادتی کے ساتھ آئی ہے اس سے ان نبیوں کا مقابل مفہوم ہوتا ہے) اور صدر کلام میں جو دعا ارسلنا واقع ہے اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ معطوف دنی اور محدث، پر ارسلن کا اطلاق کیا جائے کیونکہ تو امنع میں بہت سی (ایسی) چیزوں میں قابل تسامع ہوتی ہیں (جو اصول میں نہیں دو اہویں) خلاصہ آیت یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم راتماً رسول ہیں، اور باعتبار مستقبل کے (قیامت تک کے لیے) مل اطلاق رسول ہیں۔ اور انہیاں کو ذکر شہر کے اعتبار سے آپ خاتم اور آخری نبی ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ وصف غیر مقطع ہے۔

۱۰۸— اس شعر (قاویاں) نے قرآن کے مادی مرتبہ کی وجہ کا دعویٰ کیا (اندریں سورت)

اگرچہ اس نے نبوت کا دعویٰ (مراحت) نہ بھی کیا ہوتا (تب بھی اس کے تدعیٰ نبوت ہونے میں کافی شہد نہ تھا، کیونکہ قرآن کی مثل قطعی دعویٰ کسی نبی پر ہی نازل ہو سکتی ہے، چہ جائیکہ اس نے کھل کر) نبوت و رسالت کا بھی دعویٰ کیا اور (پھر اسی پر بس نہیں، بلکہ اس سے پڑھ کر) انبیاء و کرام ملیئم الاسلام کی توہین کی، تمام امت حاضرہ کی تکفیر کی، بہت سے خود راست دین کو رد کی، شریعت کا دعویٰ کیا انبیاء ملیئم الاسلام کے خصائص کا آغاز کیا۔ انبیاء و کرام کی نقاصلی کی، دین کے متواترات میں تحریکت کی، اور شریعت کے بعض متواتر عقائد و مسائل کا خراق اٹھایا۔ اور یہ تمام امور باحاجع امت، کفر و احاداد اور زندگی صورتیں ہیں۔

۱۰۹— اور وہ کبھی انکھاس کو غیر تشریعی نبوت کے مفارز بھی کتا تھا۔ چنانچہ کاری حصہ نہ ہے ایسی اخبار بدرو (قادیانی، مورخ، راپریل) ۱۹۳۷ء سے (قادیانی کا یہ قول) نقل کیا ہے (کہ جویں الدین بن عربی کرتے ہیں کہ نبوت غیر تشریعیہ جاری ہے، مگر میرا اپنا ذہب یہ ہے کہ یہ نبوت بھی مددوہ ہے مرف انکھاسیں نبوت جاری ہے) پھر (اس کے باوجودہ مرف غیر تشریعی نبوت کا، بلکہ) تقریع و تحدی کے ساتھ صاحب شریعت ہر نے کا دعویٰ بھی کی۔ اور اگرچہ اس نے شریعت جدیدہ کا فقط نہیں بولا، مگر اس کے افعال اتوال کروہ بھی لازم ہے۔ اور پہلے گذر چکا ہے کہ اس نے صاحب شریعت "کی ایک تیری قسم اختراک کر کے اپنے اپ کو اس قسم کا صاحب شریعت قرار دیا ہے جیسا کہ اربعین مذاہد (وصحہ) کے متن و حاشیہ میں (اپنے صاحب شریعت ہونے کا) چیلنج دیا ہے اور اپنی امت بنائی، اور اس نئی قسم کی شریعت کے ذریعہ نجات کو اپنی ایجادیں منحصر ہے، اور اپنے منکروں کو علی الاعلان کافر کر لے۔

لے عقائد مرزا صہد، مرقع کادیانی ص ۵۶، عجائب مرزا صہد: "پس میں وہی مظہر ہوں، پس ایمان لا اور کافر دن سے مت ہو۔ از حقیقت الوجہ ص ۴۸، دعشرہ کاملہ ص ۵۵ از خط کادیانی و ترک مرزا صہد ص ۵۲: "جو مجھے نہیں مانتا خواہ وہ زبان سے میرے حق میں کرنی ہر الفاظ نہ کھتا ہو، کافر ہے۔ تحقیق لاثانی: تجھکے خدا تعالیٰ (باقي حاشیہ اسکے صفحہ پر)

۱۱۔—"بروز" اہل تنازع کی اصطلاح ہے جیسا کہ مردک اور لامان نے دعویٰ کیا تھا، ادیان سادی، شریعت مطہرہ اور تحقیقاتِ علماء اسلام میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ اونٹلیت اسی دین اسلام کے محاورہ میں آنے ہے اور جب تک (قرآن و حدیث یعنی کسی لفظ کا) محاورہ چاری ڈھونڈ تک (اس لفظ کو مدار بنا کر نصوص میں تحریف کر، زندگی دانگا ہے، اور محاورہ میں قیاس مسروع نہیں، جیسا کہ کوئی شخص فارسیوں کے محاورہ پر قیاس کر کے عربی میں اکل الکافع یا "قتل اسرائیل" کرنے گے اور نہ پیغمبر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہی اس (ظلی دبروزی) حقیقت کو تسلیم فرمایا چنانچہ (حضرت علیؑ) فرمایا ہم کو مجھ سے وہی نسبت ہے: جو بارون کو موئی سے تھی، مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نہیں۔ (اگر کسی ظلی دبروزی نہوت کی گئی تھی ہر قیمت آپ اس کو مستثنی فرماتے) اور تپس و جالوں والی حدیث (میں بھی آپ نے ظلی دبروزی کا استثناء کیے بغیر ہر مدعا نہوت کو وجہ دکھا اب قرار دیا، اور قدر نہوت میں کسی ایمت کی جگہ باقی چھوڑی گئی (کہ ظلی بروزی نہوت کو دہن رکھ دیتے) اور حدیث و جالوں میں مدد حکم بس دعویٰ نہوت ہے، نہ کہ کسی خاص تعداد کا شمار۔

۱۲۔ اولاً آیت: **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَرْضِ رَسُولًا مِّنْهُمْ** ای تولد۔ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَا يَلْعَخُونَ بِهِمْ تھے میں (محمد قاریان نے یہ نکتہ احادیث پیدا کیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوبار مسیح ہونا متعدد تھا۔ ایک دفعہ عرب کے انسیوں میں اور دوسرا دفعہ آخرین منسم میں۔ چنانچہ آپ پہلی دفعہ ششل محمد مکر میں بعدث ہوتے اور دوسرا بار نبود بالشہر رضا غلام احمد کی بروزی ششل میں (حاشیہ صفوگزہ شستہ) نے میرے پر ظاہر کیا ہے کہ ہر شخص جس کو میری دعوت ہپنی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا وہ مسلمان نہیں" کا دیانتی کا خط بنام واکر عبد الحکیم خاں۔ علاوہ اس کے جو مجھے نہیں مانتا وہ خدا اور رسول مجھے نہیں مانتا۔" حجۃۃ الوجی مص ۳۴۲، اور اس کی جبارت عشرہ کا کوئی نہیں۔ میر دیکھ لی جائے جس میں اس نے پہنچ تحقیق کے مطابق حضرت میرم صدیقہؓ کی طرف زہ کی نسبت کی ہے۔ والعلیا ذ بالشدۃ من

قادیان میں پیدا ہوئے۔ اس سے مزاد احمد، میں محمد ہے، وہی خاتم الانبیاء، اور مزاد احمد کی بروزی بعثت، اپنی روحانیت میں محمدی بعثت سے بڑکر اتوی اور اکمل اور اشد ہے (ویکھو خطبۃ البامیہ ص ۱۸۱) اس الحاد کے صاف معنی یہ ہیں کہ تیرھوین مددی کے خاتمہ پر کذ والی محمدی بعثت کا دور ختم ہر لیا، پہلی بعثت مسوخ و لگنی، اور چودھوین صدی سے قادیانی بعثت کا نیا دور شروع ہوتا ہے۔ نعمۃ بالله من الغباوة والغوایہ۔ حالانکہ جیس آیت کریمہ پر اس کفر والحاد کی یہ ماری ہمارت کفری کی گئی ہے اس کو آنحضرت کی دو بعثتوں سے، جو اس مسوخ الفطرت ملحد نے ایجاد کی ہیں۔ ذرا بھی متنہیں۔ تعدد نفس فعل ہیں نہیں بلکہ اس کے محل اور متعلق میں ہے (پس آیت کا مفہوم یہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح پہل بار اُمیمہ میں تشریف لائے ہیں، اسی طرح آخرين، ہیں دوبارہ اُمیمہ گے۔ بلکہ آیت کا مدعایہ ہے کہ آپ کی یہی بعثت جو اُمیمہ میں ہوئی ہے وہ صرف عرب کے اُمیمہ تک، محدود نہیں، بلکہ اس کا دامن قیامت تک بعد میں آنے والے عجیب پر بھی میظہ ہے) اور آیت کا مضمون اس فقرہ کی مانند ہے: *الْمَبْعُوثُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ وَالْمَبْعُوثُ إِلَى الْعَرَبِ وَالْمَبْعُوثُ إِلَى كُوْنَى عَقْلٍ وَفَهْمٍ كَآدِمِي بَعْجِي اس کے يَهْ مَعْنَى كَرَے گا کہ آپ کی دو بعثتیں ہیں، ایک کاونک طرف اور دسری گروں کی طرف۔ اپک عرب ہیں اور دسری گرم ہیں، اور یہاں تو اس قاعدے کی بھی حاجت نہیں جو تحریروں نے بیان کیا ہے کہ ترابع میں ان امور کو لائی تسامح سمجھا جاتا ہے جن کو اصول اور مقویات ہیں نہیں سمجھا جاتا۔* اس قاعدے کی خردادت شاید آیتِ احفات: *وَإِذْ كُرِأَ خَاعَادٌ إِذَا نَذَرَ قَوْمًا بِالْحُقَافَةِ، وَقَدْ خَلَتِ النَّذْرُ مِنْهُ: بَيْنِ يَدِيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ* میں پیش آتے۔ فهمانے اس سلسلہ میں بڑی موشکانیاں کی ہیں کہ کہاں قسم ایک ہوتی ہے اور کہاں متعدد ہے (مگر آیت زیر بحث میں تعدد بعثت کا الحادی نکتہ محمد قادیان کے سوا کسی فقیر کو نہیں سوچتا) اور یہ محمد، آیت ہوئیا کُعَالَةُ الْمُسْتَبِينَ جنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا میں کی کہے گا؟ (کیا یہاں بھی تقدیر تیہہ کا قائل ہو گا؟) اور میں

نے صحابات مرزا" میں دیکھا کہ اس نے واخیرین ہنہ سر بیں تقدیر عبارت
و فی آخرین مرسلوْ منہج "بھی اور در بعضیں پیدا کر لیں۔ اور یہ مسح فطرت
ہے جو کسی ایسے شخص کو، جسے عربیت سے ادنیٰ من بھی ہو، پیش نہیں آ سکتی۔
یکو نکر زیر بحث آیت میں رسول کر آخرين میں سے نہیں فرمایا، بلکہ خود آخرين کو
(جن کا مصدق اول اہل فارس ہیں) اُمیوں میں سے فرمایا ہے (اور انہیں اُنیں اس
لیے کہا گیا ہے) کہ یہ اہل عجم (نجی عربوں کی طرح) اہل کتاب نہیں تھے۔ پس فہم عبارت
میں الیس رُسوا کن نعلییوں کے باوجود اس سے کیا توقع رکھتے ہو؟ (ربوت یا مسحائی
کی؛ استغفار اللہ) اتحاد اس کے دین و فہم سے کیسا اٹھالو۔ ولا حول ولا قوّة
اللہ بالله العلی العظیم۔

۱۱۷— اور (مرزا قاریانی بروزِ نفلیت کے دعویٰ میں متفرد نہیں بلکہ) بہت سے
زندقی ہمیشہ یہی کرتے آئے ہیں کہ کسی مشور شخصیت کے بعد جس کا شہرہ چاروں گانج
حالم ہیں تھا، یا تو اس کے حلول و برزو دھونی کر دیا، جیسا کہ (علیٰ محمد) اب نے (منظومہ
ہونے کا نام دھرنی) کیا تھا اور یا جس اللہ کی طرح اپنے استقلال اور شریعت سابقہ
کے نسخ کا دھرنی کیا، (اور لطف یہ کہ مرزا قاریانی نے اپنے دو بخشی نظریے میں ان
دو نوع طریقوں کو جمع کر لیا، اپنی آمد کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعدزی ہمہ قاریوں نے
میں باب کے نقش قدم کا تقبیح کیا، اور اس پر کی پہلی بخش کے مسونع ہونے کا اعلان
کرنے میں بہاء اللہ کی پیری کا، ہر حال، یہ اپنی اغراض مشنورہ کی بجا اوری کا ایک ڈھنگ
سچے جو شیطان دھنگ قرقاً بر قسمت اور بے ترفیت لوگوں کو تلقین کرتا آیا ہے۔

۱۱۸— اب تھل اللہ ایک محاورہ ہے ————— (چنانچہ حدیث میں
ہے: السلطان خلّ اللہ ف الا رضى۔ یعنی مادل بادشاہ زمین پر خدا کا سایہ
ہے؛ اور بادشاہ کو خدا کا سایہ کہتا) یا تو سایہ درخت کے ساتھ تشبیہ دینے کے اعتبار
سے ہے کہ (جن طرح درخت کے سائے میں لوگ آرام کرتے اور تھک بار کر پناہ لیتے
لئے جائیں صاف ہے) بخار طبرانی وہی حق۔

ہیں : اسی طرح اس کے ساتھ میں پنامیتے اور آرام کپڑتے ہیں۔ یا یہ اضافت تشریف اور بیان بزرگ کے لیے ہے، جطح خدا کا گھر و یعرو (کتابخانہ اخلاق بر شرف) کیلئے بولے جاتے ہیں۔) ۱۱۳ — (مناکر ظلی نبوت کا دھوئی ہے، سوال یہ ہے کہ یہ ظلی نبوت، واقعہ نبوت ہے یا نہیں ۱۴) اس ظلیت میں اگر نبوت واقعہ حاصل ہے تو ”مہر نبوت“ رُث گھنی کیوں کو مر نبوت کا مقصد تریخ تھا کہ نبوت کسی حاصل دھوئیہ مقصد تو نہیں تھا کہ ظاہری صدعت کے اعتبار مہر نبوت سے محفوظ رہے (خواہ سر زمہر صندوق کے اندر کی ساری چیزیں چُرالی جائے ہا اور اگر نبوت واقعہ حاصل نہیں تو نبوت کا دھوئی کرنا اور اس کے) منکروں کو کافر کہنا بھلے خود کفر ہے۔

اور خیال ہے کہ اگر کسی کہا جائے کہ اس مغلب صندوق کرنے کھون اور وہ کھوئے بغیر سالم صندوق ہی چڑا لے جائے، یا یہ کہا جائے کہ اس صندوق کرنے پڑھانا نہ اور وہ صندوق کو چھوڑ کر اس لے اندر سے سارا مال نکال لے جائے۔ جس طرح کسی خانصاں کی قباقا قہٹہ ہے (تو کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ اس نے حکم کی تعمیل کی ہے اور قائل کے مختار کے مطابق عمل کیا ہے؟ اور اگر اس کے باوجود وہ اصرار کرے کہ میں نے تو حکم کی تعمیل کی ہے تو یہ کہا جائے گا کہ یہ شخص، قائل کا مذاقت اڈا تا ہے۔ تھیک یہی مثال مرتضیٰ قادر یانی کی ظلی نبوت کی ہے۔ قرآن کریم نے اعدمن کیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان انبیاء کے آخری فرد ہیں آپ کے بعد خزادۂ نبوت سر زمہر کر دیا۔ آئندہ کوئی شخص اس مہر کو توڑنے کی جرأت دکرے۔ غلام احمد قادر یانی نے کہا کہ میں نے سیرتِ صدیقی کی کلموں کی سے گذر کر نبوت پائی ہے اور مجھ پر ظلی طور پر نبوت محمدی کی چادر چڑھائی گئی ہے، لہذا میرے دعواستے نبوت سے ختم نبوت کی مہر نہیں ٹوٹی۔ دیکھئے، ایک غلطی کا ازار از مرتضیٰ قادر غلام احمد قادر یانی) اور یہ درحقیقت قرآن و شریعت کے ساتھ تو سخر اور قائل (یعنی اللہ تعالیٰ) کی تحریق ہے۔ والیا و باللہ العظیم۔ (اس نے معلوم ہوا کہ ظلیت بوزادہ سیرتِ صدیقی وغیرہ الفاظ محض دعواستے نبوت کی پر وہ داری کے لیے تاویل اور سخن سازی ہے۔) اور اس قسم کی تاویلیں اور سنن سازیاں بے ایساں اگر وہ میش

کرتا آیا ہے دلائل کی تیرہ چودہ سو سال تاریخ میں جن لوگوں نے بھی بہت، مسیحیت یا
مدد ویت کا دعویٰ کیا انسوں نے کافی نہ کرنی تو ایں ضرور گھر طی، یعنی حال درجات قادریان کا
ہے۔

۱۱۵ — اور اجس طرح مرزا نے ظلیلت و بروز کی تاویلات سے بہت کا دعویٰ
کیا ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص چاہے تو الہیت ہیں بھی بروز ظلیلت کا دعویٰ کر کے
(نحوہ بالشہد خدا بن سکت اور) کفر کی طرح زوال سکتا ہے۔ اور شاید اس لعین قادیانی
نے بروز الہیت کا بھی دعویٰ کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنا یہ الام کا آبے (جس میں خدا اس سے
کہتا ہے) کہ : (اے مرزا!) تو مجھ سے منزرا میرے بروز کے ہے؟ اور اس سے
 واضح تر تحقیقت الوجی جن ۲۴ کی مندرجہ ذیل عبارت ہے :

قیرے وقت میں فرشتوں اور شیاطین کا آخری جنگ ہے، اور خدا
اس وقت وہ نشان دکھانے گا جو اس نے کبھی نہیں دکھانے، گریا خدا
زمیں پر خود آتے گا، جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے : یوم ریاقت ربکش
ف خلل الغامر، یعنی اس دنی بادلوں میں تیرا خدا آئے گا، یعنی
النافی ملنگر کے ذریعہ سے اپنا جلال ظاہر کرے گا اور اپنا چہرہ دکھلے گا
(از علم کلام مذاہدہ ۳)

اور اس پر طرہ یہ کہ (خدا نے بروز کے شوق میں) آیت بھی محرف بھی نقل کی، اور
مزید طریقہ کہ اسم احمد پر قبضہ کرنے کے لیے وہ اپنے تسبیں جمالی رنگ میں پیش کیا کرتا
ہے، مگر یہاں اگر اس کے شیطان نے اسے فلسفہ جمال، فرموش کر دیا، اور جلال کا
دعویٰ کر داکہ، اور اس سے بھی واضح تر عبارت کا دیں جس میں دیکھئے۔

۱۱۶ — (مفهوم کلام کا) مارنا خاک پر ہے یا اصل داغراض؟ (یہ ایک بہت ہی نازک
اور واقعیت بحث ہے) اور دلوں کے موظم محل کی تیزیز کرنا (کہ کس جگہ الفاظ پر مدار ہے اور
کام اغراض و مقاصد پر؟) یہ علم دایان کا کام ہے۔ الحاد و زندو کا کام نہیں۔ اور یہ اس و
کا ذہب (خاتم احمد قادریان ایمان دلیل دلوں سے محروم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے ایک

غلطی، ازاں میں آیت ختم بہوت کی جو تقریر کی ہے وہ غثت سے مسلکم، نصر من قطبی، اصل شریعہ اور اجماع امت کے خلاف اور مرا سرا الحاد و زندگی ہے۔ اور ستم بالائے یہ کہ وہ اسی تقریر میں، اپنی بہوت کو حقیقت کہتا ہے اور محمدیت کو ظلّیٰ ہاں تھا ہے زندقیوں کی طرح عوام کو فریب دیجی اور ملمع کاری کے سوا اور کوئی دلیل نہیں رکھتا۔ جہاں میں ہمیشہ یونسی ہو گا آیا ہے۔

۱۶— اور (العین قادیانی نے) تھوڑی بہوت کے لیے قافی الرسول کو شرط اور دیا ہے لیکن) کتنی دوسرا شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے، کہ اس منصب کے حصول کے لیے قافی الرسول، بھی شرط نہیں، بہ خالی ایمان کافی ہے، کیونکہ ف (ذ صرف یہ کہ) واجب نہیں، بلکہ مدخل ان اصطلاحات کے ہے جو خیر القدر کے بعد اختراع کی گئیں، اور خود ف ظاہر بھی ہے، بنی ایمان کے کو وہ ختن تعالیٰ کی جانب سے واجب اور مأمور ہے۔

۱۷— اور معلوم رہے کہ اس مخدول کے اشیاء و اذناب اس کی رہی ہی کسر پوری کرنے کے لیے نئی نئی تحریکیات تراشناخت رہتے ہیں۔ اس کی تحریکت تو یہ تھی جو ابھی گذی (کہ حصول بہوت کے لیے قافی الرسول۔ اور ظلیلیت کا دروازہ کھلا ہے،) یا یہ کہ تشریعی بہوت کا دروازہ بند ہے، غیر تشریعی کا بند نہیں۔ یا یہ کہ شریعت جدیدہ کا آنا منوع ہے، مطلق شریعت منوع نہیں۔ مگر اس کے ناغلہت اور تحریکیں کرتے ہیں، (مثلًا ایک تو) محاورہ عالمیہ (خاتم المحدثین) پر قیاس کرتا ہے (اس کی بحث گذر چکی)، اسی طرح (وہ عمری تحریکت) یہ کہ خاتم النبیین (کے معنی یہ ہیں کہ آپ) دوسروں کی بہوت کے لیے تھرا اعتبار ہیں (پس آئندہ دی بہوت معتبر ہو گل جس پر آپ کی مثرب ہو گل)، اور یہ معنی بھی (خدا رسول سے) تمسیح ہے۔ کیونکہ تھرا اعتبار اگر لگاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ لگاتے ہیں (ذ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اب اگر خاتم النبیین کے معنی ہوں)۔ نبیوں کی بہوت پر مُہر تصدیق ثبت کرنے والہ تری خدا تعالیٰ کی صفت ہوئے اندر میں صورت خدا تعالیٰ کو خاتم النبیین کہا چاہیے ذ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

نیز 'خاتم' اس جگہ بدون تقدیر 'علیٰ' دائق ہے، جو مُهر لگانے کے معنی کے لیے زیاد نہیں کیونکہ (خاتم النبیین کی ترکیب اضافی میں) صفات الیہ محفوظ ہے کے معنی میں ہے نیز اس صورت میں 'لکن' کے مقابل و مابعد کے درمیانی ربط و اشاق فوت ہو جاتا ہے، جو عدالت میں (استھان لکن کے لیے) شرط (قرار دیا گیا) ہے کیونکہ بالآخر مردوں میں سے کسی کا باپ ہونے اور اعیانہ نہت کی مُهر ہونے کے درمیان کسی طرح بھی نسبت تباول نہیں، بلکہ دونوں بیک وقت جمع ہو سکتے ہیں ہادر اس سے وہ ربط و اشاق فوت ہو جاتا ہے، جو لکن کے لیے شرعاً محتوا۔ شرط اشاق کی بحث کتب اصول میں اور قمر قلب کی بحث کتب معانی میں دیکھ لی جائے، اور معنی ابن ہشام میں تصریح کی ہے کہ لفظ 'لکن' نقی کے بعد ثمیک نہیں کے لفظ ہے۔

۱۱۹—**مَا حَكَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحْمَدَ قِرْبٌ تَرْجِيَّاً كُنُورِيَّةً** سے وہم ہوتا تھا کہ معلوم اور کوئی کوچھ زدن کی نفی ہو گی۔ اس وہم کے ازار کے لیے فرمایا "وَلِكُنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ" یعنی یہ ثابت ہے۔ پس استدراک کی شرط پوری ہو گئی۔ اور اب تو اور ختم نہت کے درمیان تماقفع ہے۔ کیونکہ اب تو توریث کو متفہمنی ہے، اور ختم نہت عدم توریث کو متفہمنی ہے، پس قمر قلب کی شرط پوری ہو گئی۔

۱۲۰—**الْبَةُ** (قمر قلب میں اُن دو چیزوں کے درمیان، جن میں سے ایک کی نفی اور دوسرا ہم کا اشتباہ کیا جاتا ہے، تماقفع شرط ہے یا نہیں؟ اس مسند میں علمائے معانی کی آراء مختلف نظر آتی ہیں۔ چنانچہ صاحب تمجیع تماقفع کو شرط قرار دیتے ہیں، اور سکاگی کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ شرط نہیں، بہر حال، جن لوگوں نے تماقفع کو شرط قرار دیا انھوں نے اس صورت میں جبکہ مخاطب دو چیزوں میں سے کسی چیز کا بھی معتقد نہ ہو (قمر کی ایک تیسری قسم، قمر تعین کا اضافہ کیا۔ چنانچہ خطیب قزوینی صاحب تمجیع نے یہ کیا ہے اور سکاگی نے تماقفع سے سکوت کیا تو قمر تعین سے بھی سکوت کیا۔ اور احرار کے نزدیک (اس سمجھتے ہیں قول نیصل یہ ہے کہ قمر قلب میں فی الجملہ تماقفع ضروری ہے لیکن) تماقفع میں

بس اسی قدر منافع کافی ہے جو لفظِ امام، باکسر (جو أحد الامرین کے سیے ہوتا ہے)، کی تردید میں ہٹا کر قیام ہے، یعنی (تم افع کلی ضروری نہیں، بلکہ) ایسا تذکرہ ہذا چاہیے جو بے کھاطر مقام، مسلک و مخاطب کی گنتیگر بیں منعقد ہوتا ہے، (بہر حال اگرچہ سکاکی نے تذکرہ کو شرط قرار نہیں دیا، لیکن) اس کے باوجود (قصہ کی تعریف میں سکاکی کا یہ قول کہ تشبیت کرنا ایک چیز کا، زد و سری چیز کا۔ یا ثابت کرنا ایک چیز کا بجائے دوسری چیز کے) باعتبار غرضِ مسلکم اور معصودِ عبارت کے اپنی جگہ صادق و مطرد ہے خارج میں خواہ بیسا عالی بھی ہو۔

۱۲۱۔— اور ہماری زیرِ بحث آیت میں ایک اور بات بھی لائق ترجیح ہے، وہ یہ کہ ایت میں ابوت اور ختم نبوت کے درمیان تقابل قائم کر کے ابوت کی نفع اور ختم نبوت کا ثابت کیا گیا ہے، اور (ثبت خود تریث کو تضمن دلکشی ہے، پس اگر ختم نبوت بھی تریث کیجئے ہو جیسا کہ قادیانی کہتے ہیں، تو) ابوت اور تریث کے درمیان تقابل قائم کر کے ایک کی نفعی اور دوسرے لا ثابت) کہ اسکی طرح بھی صحیح نہیں۔ اسی طرح آیت کریمہ بھا متنکوہ یقیناً بکل رفعه اللہ الیہ میں (رفع سے رفع درجات مراد لینا غلط ہے کیونکہ کسی نبی کا شیعہ اور) قتل ہر جانا بذاتِ خود (اس کے) رفع درجات کو مستلزم ہے، اور (اس صورت میں قتل اور رفع کے درمیان) مقابلہ صحیح نہیں اور نہ اس رفع سے اُس نزول کی جو حدیث میں وارد ہے مطابقت صحیح پیش تی ہے (قرآن کریم نے حضرت میسیح علیہ السلام سے قتل کی نفعی کر کے ان کے رفع ال استخارہ کا ذکر کیا ہے اور حدیث مسواتر میں ان کے نزول من الشارکا ذکر ہے۔ اب اگر رفع و نزول دونوں جسمانی یہیں جاییں، جیسا کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے، تب تر رفع و نزول کے درمیان مطابقت صحیح ہے، اور اگر مرتضائی عقیدہ کے مطابق رفع سے بلندی درجات مراد ای جملہ تو اس کے مقابلہ میں نزول من الشارکا سے نعموز بالشد پستی و زلت مراد لینا ہو گی۔

عنه فاما ذرا ترده: حق تعالیٰ نے سورہ آیل عربات میں دونغلہ جمع کیے ہیں تو قیامی یعنی اپنی چیز کو دھول کر لینا، اور رفع (یعنی اٹھانی) اور سورہ فاتحہ اور فاتحہ میں ان دونوں فعلوں (اللہ ما شیء انجلی صفر پر) کے الشارک: ۱۵

بخلاف مازید شاعر و لکھنے کا تب کے کہ یہاں مقابلہ ہے لکھاظ خصوصیتِ مقام کے ہے (کیونکہ مسلم اور مخاطب دونوں اس پر مشتمل ہیں کہ زید شعرو کتابت کے وزن اور صاف سے متفہ نہیں، بلکہ صرف ایک وصف اس س پایا جاتا ہے، لیکن مسلم و مخاطب کا اس میں اختلاف ہے کہ زید میں جو صفت پایا جاتا ہے وہ شاعری ہے یا کتابت، مخاطب کا زعم ہے کہ وہ شاعری ہے کتابت نہیں، اور مسلم کا وحشی یہ ہے کہ وہ شاعری نہیں بلکہ کتابت ہے۔ اس میں وہ مخاطب کے (عائیہ صفوہ گذشتہ) کو تقدیر کر دیا چنانچہ نسروہ فائدہ میں — لغدر نعیٰ مقابله قتل کے ذکر فاما، اور نادہ نہیں لغدر تَقْدِیمِ مقابله مادحت فیہ خُوکے ذکر کیا۔ اس تقدیر و مقابلہ سے ان دونوں لغظوں کا مفہوم بورے طور پر واضح ہو کی کہ آنحضرت میں تَقْدِیم کے معنی ہیں: "پوچھیز کر دصول کر لینا اور واپس لے لینا" جو مقابلہ سے ان کے درمیان پڑھنے اور رہنے کے۔ اور رفع ایک ایسا امر اور ایسی چیز ہے جو قتل کے مقابلہ ہے۔ اس تحقیق سے تباہت ہوا کہ تَقْدِیم اور لغدر نعیٰ کا مفہوم اور مسماق ایک ایک ہے۔ نہیں کہ تَقْدِیم اور رفع تباہی مفہوم کے باوجود مقصودات میں مختلف ہوں، کہ دونوں سے صعبی مرد مراہ ہو، کیونکہ (اگر قرآن کریم کا مسند یہ ہوتا کہ میں علیہ السلام قتل نہیں ہوتے بلکہ طبعی مرد سے مرے تو پھر) قتل کے مقابلہ میں ایسا لغظہ آتا ہے تھا جو خاص طور سے صرف طبعی مرد پر ہی دلالت کرتا۔ بلکہ کرنی عام اور مبہم سالفظ (جس سے طبعی مرد کے معنی تھے) چودہ صدی میں کسی ایک عام نے بھی نہیں بھیجے، کون نہیں جانتا کہ رفع جہاں کے میں تو یہ ایک لغدر نعیٰ ہے۔ بلکہ مرد کے میں یہ لغدر مرضیع نہیں۔ بلکہ اس کے بیچ اور سے غریب لکھاظ موجود ہیں، کیونکہ اگر رفع کے معنی ان کے درمیان پڑھایا اور غائب کر دیا جو یہیں تھیں تو بھی اس سے خالی صورت طبعی کا مفہوم کسی طرح ادا نہیں ہوتا۔

اور لغدر نعیٰ کے معنی طبعی مرد یعنی اس میں بھی غلط ہے کہ اس صورت میں (لغدر نعیٰ نزول کے معانی نہیں رہتا۔ حادث کو حدیث میں نزول) رفع کے مقابلہ میں بطور منعہ طلاق کے آتا ہے دیئے قرآن کریم تو اعلان کر رہا ہے کہ یہ دو یونے میں علیہ السلام کو ہرگز قتل نہیں کی۔ بلکہ اپنے قنائلے ان کو اپنی طرف پہنچنے آسان پڑا ٹھایا۔ اور حدیث متواتر اپت (اتفاقاً علی عاشر الحجی صفوہ) ۶۹

زعم کرد کرنے کے لیے قصر قلب کے طور پر کہتا ہے کہ زید شاعر نہیں، بلکہ وہ کاتب ہے، اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ہماڑھ صحت مقام کے شاعری اور کتابت کے درمیان تباہ اور تباہ فریقین کو مسلم ہے، لہذا مقابد صحیح ہے (غیرہ یہ ترکیب (جس میں لکھنے سے قبل نفی اور ما بعد اثبات ہو) لا محار مقابد کے لیے ہے، باعتبار ولایت وضع کے بھی، اور باعتبار افادہ عبارت از جانب متكلم کے بھی۔

(عائشہ منزہ) نزول من اسلام کا اعلادہ مردی ہے اب اس رفع اور نزول کو آئندہ سانے
دکھ کر دیکھو تو کہ کہ سکتا ہے کہ آیت میں رفع کے معنی اُطہر مرد کے ہیں)
اور سیاسی کلام سے ظاہر ہے کہ قرآن کریم دراصل اس سبب کو بیان کرنا چاہتا ہے
جس کو وجہ سے لوگ پر اصل واقع مشتبہ ہو کر رہ گیا (چنانچہ قرآن کریم سنپسے تو یہود کا یہ بے بنیاد
و حملی نقل کیا کہ انہوں نے مسیح بن مریم رسول اللہ کو قتل کر دالا، پھر انہی کے اس دعویٰ کو تقدیر کرستے
ہوتے فرمایا کہ انہوں نے تو آپ کو قتل کیا، ذمیلہ دی، بلکہ انہیں اس مفاطر جن اشتباہ
اور دھولا ہے، اور اس اشتباہ کا کثرہ ہے کہ جو لوگ اس بارے میں مختلف اتفاق ہنسنے میں وہ لکھ
شہد کی داریوں میں پنکھ رہے ہیں، انہیں حقیقت واقعیہ کی بکھو بھی خبر نہیں، وہ مخفی انکل پھوپھیاں
آرائیں کر رہے ہیں۔

اب اس کے بعد مرقدتی کو انہیں کھول کر بتا دیا جاتے کہ ان لوگوں کے اشتباہ و حیران کا
منشاء اصل کا ہے۔ چنانچہ فرمایا وَهَا قَتْلُوْهُ يَقِيْنًا بَلْ تَرْفَعَهُ اللَّهُ أَيْمَنْ يَمِنْ رَوْنَ
کے یہ رفتہ اشتباہ میں جتنا ہونے کا اصل سبب ہے (حضرت میسیح عیسیٰ استدِم قتل نہیں
ہوتے سچے بلکہ اس کے سجائے انہیں اُخْتَالاً گیا تھا، ظاہر ہے کہ جلیل مرد کو اس اشتباہ کا وجہ
نہیں ہوتا، (هر شخص مرد کا آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے کہ وہ شخص مر جکا ہے) اشتباہ کا وجہ اگر
خاتمتوں سے قبل آپ لاگم پیدا جانا ہو سکتا تھا۔ اور (اسی کو قرآن نے بُشِّرَ رَحْمَةَ اللَّهِ
کہ کر ذکر فرمایا، پس اگر رفع کے معنی اُطہر مرد کے لیے جائیں تو چونکہ مرد سے
قبل کی گشۂ گہ (وہ وجہ اشتباہ تھی) یہاں ذکر نہیں (وہ گریا قرآن کریم نے اشتباہ کا صن
(اَنْ طَلِيلٌ الْمُؤْمِنُونَ)

۱۴۲۔— پھر کسی کی مہر استعمال کرنا خیانت ہے، مہر کو خود صاحب، مہر استعمال کیا کرتا ہے، اور اس کی مہر خاص دوسرے کے لیے جائز نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے آپ کے نقش پر نقش بنانے سے مانع ت آئی ہے۔ اس تقدیر پر کہ مہر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہرن صاحب مہر حق تعالیٰ شاد ہیں اور مہر بہوت محسوس بھی تھی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک پر (دوڑن شانوں کے درمیان) ثابت تھی، اور اب داؤ طیاسی کی روایت سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ 'مہر بہوت'

(ما شیء من فوج شست) سبب بیان کرنا چاہا، مگر فوز بالله اس کے بیان کرنے سے قابل رہا کہ (چیز مرجب اشتباہ تھی اس کو ذکر نہیں زیاد اور جس کو ذکر فرمایا وہ مرجب اشتباہ نہیں) حالانکہ اصل مقصد کو رک کر دینا اور اس سے تمدن نہ کرنا اصل حقیقت پر پرده ڈالنے کے مراد ہے اور اصل معنو کو چھوڑ کر ادھر ادھر کی فیر مغلوب باتوں کو لے دوڑنا بلا غصت نہیں، بلکہ کتابہ بیانی اور ما فی الغیر کے نیک نیک الہار سے مجرود رہا گی ہے۔ (تعالیٰ اللہ عن ذالک علواً اکبیراً) اور (پھر یہاں آیت کریمہ میں تو 'قُتل' اور 'رُفِع' کے درمیان تقابل بمقام کر کے اول الذکر کی نظر اور مرغۃ الذکر کا اثبات کیا گیا ہے، حالانکہ 'قتل' کا مقابل لقطع موت' کے ساتھ بھی دائمی نہیں بلکہ مرجب کا القو قتل پر بھی بولا جاتا ہے) چنانچہ حضرت میخائیل میسا اسلام قتل ہوتے تھے مگر قرآن کریم نے اسے نیوہ ریموت شہر سے تبریز کیا ہے، راس سے ثابت ہوا کہ اگر 'رُفِع' کے معنی موت ایسے جایسیں تب بھی قتل اور 'رُفِع' کے درمیان تقابل صحیح نہیں لہذا 'رُفِع' کے معنی موت کی طرح نہیں ہو سکتے بلکہ 'رُفِع جسمانی' کے معنی متبعی ہیں، ورنہ قتل کی نفی اور 'رُفِع' کے اثبات کیا میعنی تھا 'الرُّفِع قرآن کریم نے وجہ اشتباہ کو ذکر فرمایا اور (وجہ اشتباہ تھی حضرت میخائیل علیہ اسلام کا اٹھایا گا) اسی مقصد کے لیے قتل کی نفی کرتے ہوئے 'یقیناً' کا لفظ بڑھایا

ورنہ حضرت میخائیل میسا اسلام کو سوانح عمری بیان کرنا قرآن کریم کا مقصد نہیں، حرث طیبی (مرجب اشتباہ نہیں ہو سکتی کیونکہ موت) تو اس وقت تک (نیا بیان طلاحدہ کے زدیک بھی واقع نہیں ہوتی تھی دادر زمانہ مابعد کی موت کو (اگر وہ بالفرض واقع ہوئی ہوتی) اس اشتباہ میں کیا دخل تھا؟ (کہ اس کا تذکرہ کیا جاتا) موت دنیا میں سمجھ کو آتی ہے، اس سے آخر کرن اشتباہ

در اصل اس امر کی علامت تھی کہ بہوت آپ پر ختم ہو چکل۔ یہ نہیں کہ آپ سے بعد والوں کے لیے ہوتی، کیونکہ وہ تو آپ پر لگائی گئی تھی (اور اگر وہ بعد والوں کے لیے ہوتی تو آپ پر نہیں بلکہ ان پر لگائی جاتی)

۱۲۳ — اور خاتم بعین مهر، مُرشدہ شنت کی حفاظت اس میں کسی دوسری چیز کو داخل ہونے سے رکنے کے لیے ہوتی ہے۔ جس کے لازم ہیں سے ہے اس کا مقابلہ دشمن اور واحد بالعد دہونا۔ اگر کسی کی مُهر کسی دوسرے کے پاس برآمد ہو تو وہ خائن اور چور ہے، کیونکہ کسی شخص کی مُہراس کی شخصیت اور نام کے قائم مقام ہوتی ہے۔ خاتم کا فقط دراصل (مُہر کے معنی میں نہیں بلکہ) مُہر سے عام معنی کے لیے موصوع ہے یعنی وہ چیز جو مُہر کے لیے استعمال کی جائے، مثلاً وہ مٹی جو مُہر کے لیے استعمال ہوتی ہے زمانہ قدیم میں رواج تھا کہ لفافے کی رشت پر بیروفی جانب مُہر لگاتے تھے زکانہ (کے کاغذ پر) بعد ازاں یہ رواج تبدیل ہو گیا (اور لفافے کے اندر کی دستاویز پر مُہر لگانے لگے)

(حاشیہ منوگذشتہ) پیدا ہو جاتا ہے، اشتباہ کا مرجب تو وہ رفع جمال تھا جو اس وقت موقع پڑی ہو انبوب بھجو لے۔

اور چونکہ وَكُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا مَادْمُتْ فِيهِ مُدْمُ میں (حضرت مسیح مددیہ استدام مدن) دُکن کے درمیان اپنی موجودگی کو بیان فزار ہے ہب ان سے) لکھ شام کے ہنی اسراہیل مراد ہیں۔ ذکر کسی اور حکم کے دُکن۔ اس سے اس کے مقابلہ میں جو فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ فَرَأَيْتَ اس مقابلہ سے اس کی مراد بھی متغیر ہو گئی کہ یا تو اس سے مراد موت نہیں، بلکہ معنی ذکر (یعنی قبض کر لینا اور اپنی چیز کو دھول کر لینا) مراد ہے۔ کیونکہ حضرت میں مددیہ استدام کی مررت تو اس مدد کے نزدیک ایک طویل مدت بعد کسی دوسرے حکم (کوشیر) میں ہوتی، (اب اگر تو اس سے مراد موت ہوتی تو پھر وَكُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا کے مقابلہ میں فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ وَنَظَرْتَ، اس کے بجائے فَلَمَّا سُرَتْ الْاکْشِيمِر بیسے الفان و زماں تھا کہ مقابلہ میمع جو ہوتا)

صریح کرنے کا یہ عمل مجھ عی طور پر اس شے کی حفاظت، اسے سرپر کرنے اور اس کے تعارف کے لیے بخوا اور اس مجھ عی سے اس محفوظ کا معتبر ہونا لازم آتا تھا یہ نہیں کہ خاتم کا لفظ مرضوع ہی اغفار کے لیے تھا (جیسا کہ قاویانی ملحدوں نے بھا سے) اور خاتم بمعنی اکثرتی بھی اصل نہیں ہے بلکہ فرع ہے جو (آیت ختم نبوت ہیں) مناسب مقام نہیں ہے۔

۱۷۳— اور لفظ خاتم قرآن مجید میں باعثیار ماضی کے تھا، اس محدود نے اس کو مستقبل کے لیے رکھا اور درحقیقت (اس کا مصدقاق فرد واحد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی تھی، لیکن اس مُحمد کی تعریف کے مطابق) یہ جزئی نہ رہا۔ بلکہ جس ہو گیا۔ کیونکہ اس کے نزدیک انبیاء سابقین کی اتباع سے نبی بھی ہوتے رہے ہیں اور محدث بھی، پس خاتیست حضرت خاتم النبیاء کی خصوصیت نہ رہی اور وہ اپنے ہمیان میں خاتم کو کبھی اجزاء کے لیے رکھتا ہے۔ اور کبھی انقطاع کے لیے دیکھتے سودا تے مرزا ص ۳۲، رسالتِ مرزا یت م ۲۰ و ص ۳، حقیقتِ الوج ۲۸۔

۱۷۴— حاصل کلام یہ کہ تحریف انکاس خارج میں کوئی وجود نہیں رکھتی، بلکہ ایک بے معنی لفظ ہے اس کے باوجود اس تحریف کی بناء پر اس مُحمد کا اپنے مکدوں کو کافر کرنا خود اس کے حق میں موجب کفر ہے۔ بعد اداء منکروں کے کل امت حافظ ہے (چونکہ یہ مُحمد ایک بے معنی بات کو کفر و ایمان کا مدار شہرا کر کل امت حافظ کی بحکمیت گرتا ہے۔ اس لیے امت کی تعداد کے مطابق اس کی طرف کفر عائد ہو گا)

اور یہ تحریف کا ثبوت کشیریعیہ کا دروازہ بند ہے، بُرتوت غیر تشریعی بند نہیں نص قرآن کے خلاف ہے، کیونکہ خاتم کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے لفظ رسول سے لفظ نبیین کی طرف کلام کو جو تبدیل فرمایا۔ اس سے اصل بدعا اور محظی فائزہ اسی خصوصیت کا ارادہ تھا کہ مرفت صاحبِ شریعت رسولوں ہی کا نہیں بلکہ عام طور پر تمام نبیوں کا ختم ہونا بھا جاتے، خواہ ان کی بُرتوت تشریعی ہو یا غیر تشریعی، جیسا کہ اس کی تقریب بہت گزر چکی ہے۔

اور خاتم کی یہ تحریف کو آنحضرتؐ انتبار نبوت کی ہر ہیں جس پر آپؐ کی فہرگے
گی آئندہ دنیٰ نبوت معتبر ہو گی۔ یہ ان مخدود راتِ باطل کے ساتھ ساتھ، جن کا ذکر
اپنے گذر چکا ہے، کلام کے ربط و انساق کے لیے فرست کرنے ہے۔

اور ظلیلت و برداز اور ہمچوں قسم دیگر الفاظ سے مراد اگر انکھاں ہے تو اس کا حال
گذر چکا کہ یہ ایک نبے حقیقت سراب ہے۔ جو سخوار اور ملاحدہ کو راستے سے
بہکانے والا ہے۔ اور اگر کوئی اور چیز ہے تو محض لعلہ سائی اور زبانی جمع فرع ہے
کہ الحدیث اس نوعیت کے دعاویٰ بیسطہ اور جملہ مرکب سے اپنے مریدوں کی راہ مارا
کرتے ہیں۔ پس اس شقی کی تمام تحریفات اس کے ہمراہ اس کی قبریں، کہ مادیہ
ہے، دفن ہو کر رہ گئیں۔ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَا نَاهِذًا وَمَا كَانَ نَهَى
لَوْلَا أَنْ هَدَا نَا إِلَيْهِ۔

۱۶۶۔۔۔ بعد ازاں جان پا سیے کہ عالم قدیم بالنوع نہیں، جیسا کہ یہ محمد (قادیانی) اور
اس کا ناقہ (مرزا محمد) نفر الایضتے ہیں۔ بلکہ آسمانی دینوں کے عقیدے کے مطابق،
ماضی و مستقبل دونوں طرف سے محدود ہے۔ کیونکہ مستقبل تمام وقت سے فعل میں
اچکا ہے اور سکن تجدُ و امثال بھی، جو مارفین کے حقائق میں سے ہے جمع اور
درست مسئلہ ہے۔ باقی رہا مااضی؛ پس اگرچہ جائزت وہم فکم کرتی ہے کہ وہ غیر متابی
بالفعل ہے۔ اور فیض کا محل ہونا کاممکوں۔ لیکن حقیقت یوں نہیں بلکہ عالم دونوں
دونوں جانب سے غیر متابی بمعنى لا یعْتَقُ عَنْدَ حَدْبَہ ہے، اور ہیں۔ اس لیے کہ قدم کی
دست کو غیر متابی حرادث پھیلا پھیلا کر پڑ کر دینا، جیسا کہ فلاسفہ کا مطلب ہے،
غیر معمول ہے۔ کیونکہ اس سے در بائیں لازم آتی ہیں، حادث زمانی کا ازالہ یعنی
جانا اور قدیم کا حادث سے مقوم ہونا (اور یہ دونوں) ناممکن بھی ہیں اور مقدمہ حکم مثبت
قدمه احتیج عدمہ کے خلاف بھی۔ حقیقت الامر یہ ہے کہ جب ہم باری تعالیٰ سے
مدد رکھوں ۲۴۳ (مگر ظل نبوت جس کے معنی ہیں کو فیض محمدی سے دہی پانے اور قیامت سمجھ

زمانہ کو رفع کر لیں۔ جو عرفاء و عقلاً کے درمیان متفق علیہ ہے۔ تو حادث اپنے
مولنے حدوث میں ایک جانب سے آتے اور دوسری جانب جاتے ہیں۔

ع۔ "اُنہیں وہ درانتے و ازیر و خرام"

ہم نے آمد کی جانب کا نام مستقبل اور رفت کی جانب کا نام ماضی رکھ چکہ ڈرا
ہے اور بس، پس ماضی و مستقبل دونوں کوئی حقیقت واقعیہ نہیں رکھتے، بلکہ محض
اقتداری و اضفافی ہیں یعنی ہماری ہبست، کہ ہم خود حادث ہیں، جو پہلے کوئی چکا وہ
ماضی ہے اور جو ہنوز پروردہ غیب ہیں ہے وہ مستقبل کہلاتا ہے۔ اور زمانہ خود بھی
کوئی حقیقت واقعیہ نہیں رکھتا: بلکہ ایک امر انزواجی ہے جو حادث کے تجدُّد اور فروخت
پیدا ہونے اور ختم ہونے سے اخذ کیا جاتا ہے اور بس سبحان الذی
یغیث وَلَا یتغیث: اس حالت ہیں اگر ارادہ ازیز کی حادث کے پیدا کرنے سے
متعلق ہو جائے تو وہ حادث اپنی حقیقت کے مقتضی کے مطابق عالم میں آموجود ہو گا
تاک انقلاب حقائق لازم ہے آتے، جیسا کہ واجب تعالیٰ اگر کسی مخلوق کو پیدا کریں تو
لامیار وہ چیز ممکن ہو گی کہ واجب۔ احمد بن جحی مکن نہیں کہ عالم کا ہر فرد تو حادث ہو،
مگر مجتمع من جیسٹ ابھر رعایت قدمی ہو: بلکہ یہاں کل افزادی اور کل مجروحی کا حکم یکساں ہے۔
۱۷۔ اور جب حکماء نے تصریح کر دی کہ جس چیز کے لیے بدایت ہے اس کے
لیے نسایت بھی لازم ہے۔ اور وہام مستقبل کا ہم نے جاپ دے دیا ہے کہ وہ
رف تجدُّد امثال ہے، تو حدیث نبوی کے مطابق عمارتِ نُبُرَت بھی آغاز و انجام رکھتی
ہے کہ اسے آدم علیہ السلام سے شروع کر کے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
پر جو اس عمارت کی آخری اینٹ ہیں، ختم کر دیا گیا۔ اور اب تو رفت اس امر کی انتظار
ہے کہ عالم کے کریچ کا نقارہ بجا دیا جائے۔ گویا نظام عالم کی مثال ایک ایسے جلسے
کی تھی جو مجلس استقبالیہ کے طور پر منعقد ہوا، اور صدر جلسہ کی آمد آمد کا اعلان ہوا،
چنانچہ (حضرت علیہ السلام نے فرمایا: "اور ہیں خوشخبری سنتا ہوں ایک رسول،
کی، جو میرے بعد آتے گا۔ اس کا نام نامی 'احمد'، ہو گا۔") اور صدر کی پر کی تشریف

- اوری جوتی، انہوں نے خطبہ پڑھا اور جلد برخاست کر دیا گیا۔
- ۱۔ اختر ایک نعمت ہیں کہتا ہے: اسے وہ ذات! جو اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ سراپا رحمت ہے، پارشیں کی طرح اور سندھ کی مانند برسنے والا بادل ہے۔
- ۲۔ آپ کی معزز سات آسمانوں اور کریم تک ہوتی، عرشیں بربیں آپ کے قدموں کافرش، اور بسدرہ تخت گاہ ہے۔
- ۳۔ جہان کی چوٹی پر آپ کے پاؤں کا نقش ثبت ہوا، آپ صدر بزرگ ہیں اور بذریعہ بھی۔
- ۴۔ رسولوں کے ختم کنشہ، راستوں کے یہے ستارہ، ہدایت کی صبح، واللہ آپ بشیر ہیں اور اسحق کر آپ نذیر ہیں۔
- ۵۔ میدانِ محشر میں حضرتِ آدم اور اولاد آدم آپ کے جنہوںے کے ساتھ ہیں جو گل کر آپ ہی امام دامیر ہیں۔

لہ اسمہُ احمد کا معنی اُن وہ ذات گرامی ہے جس کے ذریعہ دنیا نے یہ نام، اور اس کے ساتھ ہم رکن سیکھ، آپ کا یہ اسم مبارک بنزدِ القب کے ہے، اور محمد بنزدِ اسِ محض کے۔ آیت ہیں اسی مقصد کے یہے، یعنی لقب مبارک۔ احمد کی اطلاعِ دینے کے یہے اسمہ کا لقب بڑھایا گی، اسی طرح یا ز کہریا اتنا بیشتر لائے بُفْؤُمْ سُنْهُ نَبِيُّنَا الَّذِي نَجَعَلُ لَهُ مِنْ قَبْلٍ سَبِيْلًا (سورة مريم)، میمِ بیکھی کا اسم مبارک بنزدِ القب کے ہے، درہ کاپ کی قوم میں آپ کا نام "یوحنا" مشہور تھا، اور اسی نام پر یہ آیت ہے، إِذْ قَاتَلَتِ الْمُلَوِّكَةُ يَسُرَيْعًا إِنَّ اللَّهَ يَئِسِّرُ لِلْإِيمَانَ فَمَنْهُ اسْمُهُ الْمَيْلَحُ مَبِسِّئُ بَرْزَقِ الْمُرِيزِ (آل عمران: ۶۷) یعنی لقب گرامی ہے۔ ان آیات سے مقصود ان اسما: لقبی کی اطلاع دینا ہے، تاکہ یہ اسما مبارک بھی قوم کی حکوم ہر جائیں۔ اور تم نے یہ مسئلہ کا اسم، مشی کا یہہ وہ ہے یا خیر؟ بھروسہ کا ہے تو معلم رہے کہ ان آیات ہیں اسیم، مسلمی کا غیر ہے، اور آیت هُبَّحَتْ شَرْ سُوْلُ اللَّهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ (النَّعْ: ۲۹) ہیں عین ہے۔ خوب سمجھ لو۔

۱۔ ایسا یہ تھا، جو ہر دائرہ کیتا کام رکھ ہو، مرکز عالم تک آپ کی ذات گرامی ہے

اسے بے مثل دے بے نظیر۔

۲۔ آپ کی اس امت میں کوئی شخص نہیں جو اختر کی طرح کافر کا لامفہ اور سفید بال
لے کر آیا ہو۔

۳۔ میں نے تجویز سے صحیح اور سچی بات کہا ہے، تھا کہ تو راہ چلنے میں سست
نہ رہے۔

۴۔ اسے مخاطب ابھی میرے درد میں تنہا چھوڑ!، کیروں کر یہ دین میرا اور
تیرا مشترک دین ہے۔

۵۔ اہل حق کے لیے ہمیشہ فتح قریب ہے۔ بس ہمت مرداں سے کام لینا چاہیے۔

۶۔ میں اور تو تو درمیان میں محفوظ ہیں، درد اذل و آخر سب کچھ دہی ہے۔

۷۔ دیکھو کہ اس دنیا میں پھول اور کانتے بانج میں کچھا پیدا ہوتے ہیں۔

۸۔ شب تاریک میں مشک تناواری کو کم نہیں کیا اس شخص نے جس نے اس
کی خوشبر کو تلاش کر لیا۔

۹۔ کل باقاعدہ نے میرت کا ان میں کہا کہ یہ دو حرفی بات یاد رکھو۔

۱۰۔ حق کا جھنڈا بلند ہمیشہ رہے گا۔ حاجز بندوں کے ہاتھ میں رہے گا۔

۱۱۔ جس نے اپنے مقصد میں کامیابی کا ارادہ کیا وہ اگر مقصد کو پہنچا تو راہ دا
ہی سے پہنچا۔

۱۲۔ اسے رب! اس بندو طامت کو قیامت کے دن ہائیں راستے نہ لے جائیں۔

۱۳۔ بلفیل حضرت محمد عربی محل اللہ علیہ وسلم کے جوانبیں کے ختم کرنے والے
رسول اور بنی ہیں۔

۱۴۔ آپ عالم کے امام بھی ہیں اور خاتم بھی، آپ پر حق تعالیٰ کی جانب سے
بیشمار درود و سلام۔

۱۵۔ نام جمازوں کے لیے رحمت ہیں، سرتاپ رحمت، پینداشی میں سب سے اول۔

اور بعثت، میں سب سے آخر
ہے۔ مبشر میں تمام مخلوق کے سردار، کائنات کے آقا اور تمام مخلوق سے بہتر
۱۵۔ بروزِ قیامت آپ ہی صاحبِ حمد اور خطیب ہوں گے، آپ کی حمد ہی
سے مقاوم محمود اور لوار الحمد کی عظمتِ حیان ہوگی۔

۱۶۔ آدم علیہ السلام اور ان کے سراساری مخلوق بغير فرق کے آپ ہی
کے جھنڈے تھے ہوگی۔
۱۷۔ نبوت کے فاتح دخاتم آپ ہیں، رفتاد بلندی کا مبداء و متسا
آپ ہیں۔

۱۸۔ ہر جلسہ کہ اہم امور کے لیے معتقد ہوا وہ صدر جلسہ کا مختار تھا اور پھر
خاتم ہے (یعنی آپ کی آمد کے بعد یہ راستِ عالم پیش دینے کا وقت ہے)
۱۹۔ اہلی عرف (جو کسی عالم کو خاتم المحدثین کہ دیتے ہیں وہ) اس ختمیت کرنے میں
بھتے، کیونکہ اول سے ہی نظام کو نہیں جانتے۔

۲۰۔ چونکہ آپ مراتبِ جود میں فاتح تھے، وہ بھی وجد و کام کا ایک موطن تھا
۲۱۔ خاتم کمال ہونا بجائے خود ایک اعلیٰ درجہ کا شرف ہے اس کو نقش
کہنا اکھادہ ہے۔
۲۲۔ تمام سابقین کا آپ کی قیادت میں ہونا آپ کی سیادت کے لیے کافی
ہے۔

۲۳: ۲۲۔ چونکہ آپ کمالات میں منتظر ہے، اس لیے عالم ظہور میں اس کی پہلی
حشری کہ تمام سابقین آپ کے جلو میں ہوں اور آپ کے بعد کوئی آپ کے منصب
کو پانے والا نہ ہو۔

۲۴۔ جب کوئی صاحبِ اختیار اپنے کام کو ختم کر دے تو کیا یہ اس پر اعتراض ہو
سکتا ہے کہ یہ تو نقش ہے؟

۲۵۔ پسند جو کچھ تھا بطور تمدح، آخزو، غایت کمال اور مقصدِ تخلیق کائنات آپ نہ

۴۶۔ یہ بدیری بات ہے کہ ختم کال بذات خود کمال ہے اس میں سوال و جواب اور چون و حرفا کی گنجائش نہیں۔

۴۷۔ یہ کمال اگر (کسی کی فرم کے نزدیک) کسی دوسرے کمال کے معارض ہے (تو ہوتا رہے) مثلاً حق کے نزدیک یہ عیب نہیں بلکہ ہنر ہے۔

۴۸۔ منصب نبوت محفوظ عنایت خداوندی سے حاصل ہوتا ہے نہ کہ تولید سے کہ پریشانی کا موجود ہوتا۔

۴۹۔ حق تعالیٰ کی جانب سے منصب نبوت پر فائز کی جانا حصول نبوت کی شرط ہے، بیساکھ خلیفہ کا تقریبیت سے ہوتا ہے۔

۵۰۔ یہی صحتی ہیں اس حدیث کے کہ جس نے اپنے زملے کے امام کو زہچا، اس کی موت جاہلیت کی موت ہے؛ لہ یعنی خلیفہ کی بیعت کے بغیر وہ احمد بن جنین کی طرح چالات کی تاریکیوں میں ڈالا ہوا ہے۔

۵۱۔ آپ نے ایسے شخص کے لیے جاہلیت کا عنوان اس لیے اختیار فرمایا کہ ایسا شخص اہل جاہلیت کی طرح ہدایت سے بے ہرہ ہے۔

۵۲۔ اہلی جاہلیت کے بیان ایسی امانت معروف نہ تھی کہ اسکا مرصون تاثر کی جانے۔

۵۳۔ سلسلہ سلطنت چاری ہو جائیکے بعد غلام فیروز کی بنی پر تجھے یہ تشریع بعلذت فخر نظر آتی ہے۔

۵۴۔ اس کے سوا اس حدیث سے کوئی باطنی معنی مقصود نہیں، امام سے مراد وہی خلیفہ محمود ہے

۵۵۔ بنی سے تھا لحاظ استحقاق کا۔ پس اشکال سے رستگاری ملی ہوتی۔

۵۶۔ بہت سچے پر خود غلطہ مگر لامگے جوٹے دعویدار ہوتے ہیں۔ اس سلسلہ میں حق شناہی تیرا کام ہے۔

۵۷۔ پھر ہر شخص اپنے ذوق پر نہیں چلا کرتا، اور زمانے کے اہل حل و عقد سے

مرتباً نہیں کیا کرتا۔

۳۰۔ ابیاد کرامہ کی سیرت، فہرست پر ہوتی ہے، ان کے میان فلسفہ آرائی، بنادث اور عرص و آز نہیں ہوتی۔

۳۱۔ مگر اس کو وہی شخص جلنے جو کسی چیز کی تیز رکھتا ہو اور ابیاد کرامہ کے علم و عمل کا دوسروں سے انتیاز کر سکے۔

۳۲۔ پس قرآن کریم سے ابیاد کرامہ کا طریق، جو امترن کے ساتھ ان کے سوال و جواب میں مذکور ہے، معلوم کردگے تو تمہیں ان کا طریق بھی برتوکی نظر آئے گا۔

۳۳۔ انہیں سامان دنیا جمع کرنے کی نکر ہوتی ہے، ان کی باتوں میں تلاض ہوتا ہے، مذکور و گزاف اور نکر و فریب۔

۳۴۔ ان کا سب کچھ دین کے لیے ہوتا ہے، صبر و اخلاص اور یقین ان کا طریق ہے۔

۳۵۔ خدا کا فضل، سرایت کا مسئلہ نہیں، نبوت بھی بجز عنایت کے حاصل نہیں ہوتی۔

۳۶۔ نبوت بارگاو رحمانی کا فضل ہے، جیسا کہ بادشاہ کی جانب سے لقب یا خطاب ملتا ہے۔

۳۷۔ اور وہ لقب چونکہ ذات خود نہایت عالی شان تھا، کمالات سے اور بھی دو بالا ہو گیا۔

۳۸۔ تغیر ماؤڑ کے بخلاف پیدا نہیں قدرت ہے۔ ہمیشہ ماوہ و صورت کے ساتھ ہی اشیاء کا وجود و ایسے نہیں۔

۳۹۔ پر حق تعالیٰ اکی جانب سے کسی منصب نبوت پر فائز کرنے سے نبوت ملتی ہے: اس کی مثال ایسی ہے کہ حق تعالیٰ کے امشاذ کوں سے

چیزیں وجود پر یہ بوتی ہیں۔

۵۴—اور یہ دیکھنا کہ نبوتِ محض لقبِ نبیت کا نام ہے، نہیں! بلکہ میں نے جو کچھ لہا
یہ سب تقریبِ اللفم کے لیے ہے۔

۵۵—نبوت اور کالاتِ نبوت کے درمیان، اور ورنے تحقیق، نوعی اختلاف
ہے اور نبوت اور کالاتِ نبوت اگر آنکہ چیزیں ہیں پس نبوتِ توبہ ہے کالا نبوت جاری ہیں)

۵۶—اس نے فاتح و خاتم ایک ہی شخصیت کو بنایا۔ تجھے خدا پر ایمان ہے یا کہ
اس سے جنگ ہے؟

۵۷—فتح و ختم دونوں اس کی مشیت سے دابستہ ہیں، اے ایمان درست!
اس میں چون دچڑا کیوں؟

۵۸—مشیت کا تعلق تمام زماں کے ساتھ یکساں ہے، پس اس میں زماں کا
کی سوال چلپی خدا نے جب بہک چاہا نبوت کو جاری رکھا، اور جب چاہا بندکر دیا)

۵۹—تمام انبیاء سابتین آپ کے مجھنڈے سے تلمے ہیں، پس اس سے زیادہ
تجھے کیا بکش، ہے۔

۶۰—نبوت کبی ہے یا کہ وہی، اس ضرول بحث سے تیرا کیا مطلب؟ (جبکہ
نبوت کا دردرازہ ہی بند ہے تو ظاہر ہے کہ نبوت کے کسب سے حاصل ہو سکتی
ہے اُنہوں موجہت سے)

۶۱—جا! تو آپ کی سیادت پر ایمان رکھ، خدا کا کام خدا پر چھوڑ دے۔

۶۲—نہ مالکیں شرکت کیسی؟ وہی کالات سے کبی کمالات کو کیا مناسب؟

۶۳—جس نے کا کہ آنہی۔ آنہ ساز ہے: وہ مشیت الہی میں شرکیک بتا پا ہتا
ہے (کہ خدا کی مشیت کے خلاف وہ نبوت کو جاری رکھنا چاہتا ہے)

۶۴—اگر بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے تشریف لاتے ہوتے تو شاید

یہ بات درست ہوتی، مگر آخر میں نہیں۔

۱۔ اس شرعاً مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اگر اس امت کے اندر دُور اول میں کوئی اجتماعی عائیہ الٹے صور پر

۔۔۔ تعلیت چونکہ نبوت کا جزو اخیر ہے، اس لیے اسے مشاہی انتساب سے بھی برتر بھو۔

۶۔۔۔ اگر اب بھی تم نے اس مقام کر نہیں سمجھا تو پھر قصہ آدم وابطیں پر غور کرو (ابطیں کریمی اعتراض تھا کہ آپ نے آدم کو کیوں چن لیا، کہ اس کا ذات تو مجھ میں زیادہ ہیں)۔

۷۔۔۔ اب تہ ولایت جو کہ نبوت کا گریا ایک شعبہ اور جزو ہے، وہ امت کو نصیب ہے (مگر اس جزو کے حصول سے آدمی دلی تو بن سکتا ہے، مگر نبی تو نہیں بن سکتا)۔
۸۔۔۔ یکن نبوت کا خطاب اور لقب جو حق تعالیٰ کی جانب سے عطا ہوتا ہے اس میں قطعاً شرکت نہیں،

۹۔۔۔ نبوت کے علاوہ اگر کوئی کمال حاصل ہو تو اسکار نہ کرو، کیونکہ وہ خطابات ہیں سے نہیں، زندہ القاب میں سے ہے۔

۱۰۔۔۔ قطب الولایت شیخ عہد القادر جیلانیؒ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے، انھو نے فرمایا کہ اے انبیاء کرام کی پاکیزہ جماعت اتحادیں لقب دیا گیا ہے:

۱۱۔۔۔ فتوحات میں یونہی نقل کیا ہے اور 'یاقوت' میں ایک لفظ زیادہ کیا ہے۔ اس اور یہ جو اس کے بعد فرمایا کہ ہمیں وہ چیز دی گئی جو تم کو نہیں دی گئی۔ اس سے مراد وہ حصہ ہے جو نبوت سے نیچے کی سطح کا ہے۔ یعنی تمہاری تفہیم کے دقت جو کچھ تیجھے رہ گیا تھا، وہ خلیت الہی نے ہمیں عطا کر دیا ہے۔

۱۲۔۔۔ حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ تیجھے حق پر قائم رکھے اور مجھے آنحضرت کی نسبت امتی کی طرح شمار کرے (کو کہ امتی کہلانے کے بھی لائق نہیں)

۱۳۔۔۔ آپکے دین کی شوکت فراوان ہو چیزوں تک بندہ، بندوں سے آزاد ہو جائے۔

(ماشیہ صفحہ گزشتہ) نبی پیدا ہوا ہوتا تھا تو اقیم آپ کو نبی ساز کہنا درست ہوتا، مگر جب تیرہ سو سال تک اُمت ہیں کرنی بھی نہیں ہوا تو مرف مرزانظام احمد قادر یافی کے دعویٰ نبوت سے آپ کا نبی ساز بن جائیا کس کو درج بھی درست نہیں، بلکہ یہ ہدایت مدعاً نبوت کے جھٹا ہونے کی دلیل ہے۔

۔ ۳۰ — یہاں پہنچ کر ابیا، کرام کی سیرت مقدسہ کا قرآن کریم اور کتبِ خصائص و میراث سے مطالعہ کرنا چاہیے۔ قرآن حکیم ہی جو پکھان کے خطاب (سوال) و جواب کے مسئلہ یہی آتا ہے اسے بغود پڑھو تو معلوم ہو گا کہ کس طرح ان حضرات کے معاملہ کی بنیاد امور ذیل پر قائم تھی، یعنی توکل و یقین، صبر و استقامت، اولوالعزمی و بلند ہمتی، وقار و کرامت، انبات و اخلاص، فضل و اختصاص، یقین کی خلکی اور یہ نے کی ہند کا سفیدہ صبح کی طرح انتشار و اعتماد، صدق و امانت، مخلوق سے شفقت و رحمت، عفت و حست، طہارت و نظافت، رجوع الی اللہ، وسائل غیر پر اعتماد، ہر حال میں لذات دنیا سے بے رقبتی، سب سے کٹ کر حق تعالیٰ شانہ سے وابستگی، سماں دنیا سے بے اتفاقی، مال و دولت سے بے توجی، علم و عمل کی دراثت جاری کرنا اور مال و متعہ کی دراثت دی جاری کرنا۔ چنانچہ ارشاد ہے: "ہم دارش نہیں بنایا کتنے جو کچھ ہم پھوڑ جائیں گے وہ صدقہ ہے" ^۱ تک فضل اور اس سے زبان کی حفاظت، ہر حالت اور معاملہ یہی حق کا ساتھ دینا اور اس کی پیروی کرنا، ظاہر و باطن کی ایسی موافقت کہ اس میں کبھی بھی خلل اور رخنہ ماقع نہ ہو۔ انہیں ائمہ مقصد کے سبیلے باطل مذر، فاسد تاویل، اور سیلے بہانے تراشنے کی ضرورت نہیں ہوتی (کیونکہ یہ کذا بول کا سرمایہ اور تقدیم ہے، چنانچہ کہا گیا ہے) کہ: "کسی شخص نے کبھی اپنے دل میں کوئی بات نہیں پھپاتی، مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے رخدارے کے صفات اور اس کی زبان کی لغزشی سے مدارشہ الفاظ میں اسے ظاہر کر دیا" اور ان حضرات کے کسی بھی معاملہ میں تباہت و تقطیع اور تعارض و تناقض راہ نہیں پا، بلکہ پردہ غیر اور کیم کا وقفہ قدر سے ان کے سامنے حق اس طرح کھل جاتا ہے جس سے پوری طبع شہر صدر ہو جاتے۔ انہیں اطلاعات الیہ اور مواعیہ ربِ ذوالجلال کے پورا ہونے میں کبھی رجوع اور تبیہ میں خیال کی ضرورت نہیں ہوتی۔ (جس طرح مرتضیٰ محمدی بیگم انجام آتم، ڈاکٹر عبدالحکیم کی موت وغیرہ وغیرہ میں بیٹکتا رہا) ان کے باطن کے پاک اور طبیعت کے پاکیزہ ہونے کی وجہ سے ان کی روشنی میں ایسی یکانیت ہوتی ہے کہ

تعارض و ترقيق میں کسی حلے بنا نے کی حاجت نہیں ہوتی، جانب خدا کو جانب اغفل پر ترجیح دینا، مادی علاقی اور رشتہوں سے بے تعلقی اور اعراض، تمام حادث و پیش آمده حالات میں حمد و شکر، یادِ حق اور ذکرِ الٰہی میں ہدوم مشنول رہنا، رب العالمین کے زیرِ علیت علمِ الدّنی کے ذریعہ نظرت سیدر کے مطابق لوگوں کی تعلیم و تربیت کرن جس میں کسی قسم کی فلسفة آرائی ختراں اور تکلف کا شایہ نہ ہو۔ تسلیم و تفویض، حدیثت کاملہ طالیست زائدہ، استئامت شامل، ان کے دین کا تمام ادیان پر نا غالب آنا اور ان کے ذریعہ ایمان اور خصماً میں ایمان کا چار رانگہ عالم میں پھیل جانے، ان حضرات نے دنیا میں رہ کر کبھی چاپوں کی ارادت نہیں لیا، اور کیا مجال کو کفار و جباروں کے مقابلہ میں اپنی ایک بات سے بھی کبھی تحریل نہیں کیا، یا فرعون کی تحویل و تسریع اور ان کے ہجوم کی بناء پر اپنے دارت سے اخراج کیا ہوا یا عرض و طبع اور سامان دنیا جمع کرنے کا سهل و جبکہ بھی ان کے دامن مقدس تک پہنچا ہوا یا عرض و جوا اور حسب باہر ائمہ اپنی طرف یکپیوں ہو، اور کہن نہیں کہ ان کے اپر میں علم و عمل کا اختلاف ہوا ہو، یا ایک دوسرے پر رو و قدح یا ایک دوسرے کی بحث اور کرشان کی ہو، نہ کہن ہے کہ انہیں اپنے کلامات پر کبھی نازار عجب ہے، یادوں اپنے تمام حالات میں کبھی بھی برد تعلیم اور نفس کے ذمہ میں بدلہ ہوں۔ خلاصہ یہ کہ جو کچھ بھی تھا عظیماً، ربانیہ سے تھا۔ انسانی کسب و ریاست کے دائرے میں نہیں تھا، ارشادِ خداوندی ہے، "آئُ خوب بانتا ہے جہاں رکھتا ہے اپنے پینیا اسکے ملے، نیز ارشاد ہے: "یکن اللہ جن لیتا ہے اپنے رسول میں سے جس کو چاہے۔"

پہلی آیت میں نہرت و رسالت کی ایک امر ایجادی یعنی علمِ الٰہی کے حوالے فرمادا، اور دوسری آیت میں ایک امر غیر ایجادی یعنی شیست خداوندی کے — اور پیشتر دیکھی گئی ہے کہ جو امور کو حق تعالیٰ کی جانب سے تنفسیں اور اصرافات و اچھائیں ایجاد سے ہوں، وہ اور الٰہی کے حوالے کیے جاتے ہیں، جس میں اس امر پر توجیہ موقو

ہے کیا امور کبی نہیں ہیں۔

۱۳۱ — تخفیف نہ رہے کہ انبیاء کرام ملیم السلام کی جو اجہائی سیرت اور پرکھی گئی ہے یا کسی دوسرے نے کچھ اور چیزیں ملکھی ہیں ان سے یہ نہ بھنا کہ حقیقت نبوت بس اسی قدر ہے اور یہ کہ جو کچھ علماء نے کہا دیا ہے وہ حقیقت نبوت کی تفصیل کے لیے کافی ہے۔ اور نبوت کی حقیقت وہ بھی نہیں جس کو یہ مخدول اصرار و بیکار کے ساتھ بیان کرتا ہے اور وہ حقیقت ملا سے سیکھ کر چکل پلاتا ہے کہ نبوت حادث کثرت مکالم اللہ سے ہے ہے؛ بلکہ یہ تمام امور نبوت کی ادھری سی ملامات ہیں جو راستہ کا پتہ نشان دیتی ہیں، اور کچھ سرانع بتاتی ہیں۔ ورنہ حقیقت واقعیت کو سوائے انبیاء کرام کے، جو خود موصوف ہے نبوت ہیں کوئی درسر نہیں جانتا، بلکہ کی مجال اور طاقت ہے کہ اس قسم کے امور اللہ کی کوئی نہیں پہنچ سکے اور ان معاملات اللہ و مقامات ربکی نہیں تک اس کی رسائی ہو سکے۔ اس مضمون کو فتوحات بات ہے تفصیل سے ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ پس بنی کی آنکھ مشاہدہ نبوت کے لیے کھلے ہے، اور ول کی آنکھ مشاہدہ دلایت کے لیے کھلے ہے اور مشاہدہ نبوت سے بند ہے اور کسی کو خبر نہیں کہ اس دوست کی منزل گواہ کہاں ہے، بس اس قدر ہے کہ گھنٹی کی آواز آتی ہے۔ جس طرح کو صلسلۃ البررس (وہی کی حقیقت نہیں بس ایک علامت تھی)

۱۳۲ — احادیث نبوی سے معلوم ہوتا ہے کہ نبوت ایک ایسی حقیقت ہے جو بہت سے اجزاء رکھتی ہے، مگر ان اجزاء کی تفصیل نہیں بتاتی گئی، مگر ان میں سے بعض اجزاء پر انقطاع کا حکم (هزدہ) فرمایا ہے، اور بثڑات کے تبیں سے کچھ حصہ باقی ہے اور یہ حکم باقیار جزو، اخیر علت تامر کے ہے، ورنہ وہ تمہیدی کلاالت کو نبوت ان کی کرسی پر جلو آرا برقرار ہے، یا مانند صورت مادہ پر، یا مثل جو دن صاف تھنی پر منقض ہوتے ہے یا مثل مژروط سروں شرط اور توہین ملیہ پر مرتب ہوتے ہے وہ کلاالت جاری و ساری ہیں اور آیت شریعت مطہرۃ الذین انْعَمَ اللہُ عَلَيْهِمْ غَيْرَ المَغْضوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الظالِمُونَ مَنْ آتَیْتَ كُرْسِیًّا فَاوْلَدَكَ مَعَ الَّذِينَ انْعَمَ اللہُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالْعَصَدِ يَقِينَ وَأَشْهَدَهُ اَعْدَادَ الْعَالَمِينَ۔

میں جس انعام کا ذکر ہے اسے دیسا ہی سمجھنا چاہیے جیسا کہ آیت : وَإِذْ تَقُولُ اللَّهُمَّ
 أَنْعَمْ رَبُّكَ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ مِنْ مَا مَنَّاكَ میں مذکور ہے، اور میت الیہ سمجھنا چاہیے
 جیسی صریح: أَنْتَ فَعَنْ قَمْ أَهْبَيْتَ لَهُ میں اور آیت: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الصَّاَبِرُ مِنْ مَنْ مَذَكَرٌ ہے اور خود
 آیت بالا میں (ذمہ) ہے: وَخَسْنَ أَدْلِيلٌ تَرْفِيَقًا۔ اور اس آیت نامہ کی موضع القرآن میں
 خوب سمجھایا ہے کہ چھوڑنے کر بڑوں کے ساتھ رکھتے ہیں، جس طرح کہ خدام کو خدام کے ساتھ بیکار
 صدیک کلام میں اطاعت مذکور ہے جو اول مرحلہ ہے۔ اور انہی کالات کی سرایت ہے جس نے
 اس جہول و مخدول (مرزا غلام احمد فاریان) کو راستہ سے بٹکا دیا، اور (ان کے تعددی ہونے
 کا اس نے از راوی حماقت) نہت کا متعددی ہونا سمجھا۔

۱۳۴— اگر کوئی شخص فلسفہ سمجھارتے ہوئے یہ کہے گا ایک ہی حقیقت ہے جو (ابنہ)
 کرام میں پائی جاتے تردد نہوت کی ملکیت ہے اور وہی جس بخیر انبیاء میں دلایا جاتے تو
 ولایت کی طرف تبدیل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح وحی والہام، عصمت و محفوظیت اور
 معجزہ و کرامات (کو سمجھنا چاہیے) جس طرح کہ سورج کی روشنی (ضیاء) چاند کے کرہ میں
 پہنچ کر نور بن جاتی ہے یا جس طرح کہ اشیاء خارج میں اعیان ہیں۔ ذہن میں صوتیں
 ہیں اور آئینزوں میں عکس ہیں۔ یا جس طرح کہ ایک ہی نوع کے اشخاص کے درجہ دامت
 میں باہمی تفاوت ہے، جس کے درفع کرنے کی تناکرنا جملہ ہے: یہ فلسفہ آرائی بھی
 چند اوقاں قابلِ دلچسپی اعتماد نہیں کیوں کہ تمام اشیاء مذکورہ مرتبہ قطبیت سے گر کر
 مرتبہ قطبیت میں آگئی ہیں، گریا وجوب سے امکان کی طرف پہنچ گئی ہیں۔ پس (اس قدر
 میں تفاوت کے بعد یہ فیصلہ کرنا کہ) یہ اختلاف عوارض کا اختلاف ہے؟ یا
 اختلاف حقیقت ہے؟ اور ان تمام اشیاء کا تفاوت آیا اسی طرح کا ہے جس طرح
 کا اتحاد حقیقت کے وجود کسی نوع کے اشخاص میں تفاوت ہوا کرتا ہے یا کیا
 سورت ہے؟ یہ ایک ایسی چیز ہے جس کی اصل کہنہ کو عالم الغیر بکے سوا کوئی
 نہیں جانتا۔ کیا تم جانتے نہیں کہ ایناں میں کمی بیشی کے مسائل میں آج بکھ تغییر نہیں

ہو سکا، کہ آیا یہ کمی زیادتی حواریں میں ہے یا نفسِ ماہیت میں؟
 ۳۳۔ اور جیسا کہ متاخرین اہل معمول نے حصول اشیاء میں حصول باشاجھا
 کا فیصلہ کیا ہے، کسی دوسرے کی صفاتِ نفسیہ کے حصول کا اس کے مساوی یقیناً
 کرنی راستہ نہیں ہے، اور یہ کہ حصول اپنے ذاتی استحقاق سے ہے جو، بطور استفادہ
 ڈھون۔ پس استفادہ بھی، جس کا یہ مخدول راگ گاتا ہے۔ اپنی ذات بھی کی طرف
 راجع ہے اور ”واسطہ فی الثبوت“ جس میں واسطہ اور ذہن واسطہ دونوں موصوف برتر ہے
 میں اس میں حقلا کا معکوس ہے بعض نے یہ سمجھا ہے کہ فعل جو فاعل سے مادر ہے
 ہے اس کا دوسرا سرا مفعول ہے پہنچ جاتا ہے، جس کا نام مفعول مطلق رکھا گیا،
 وہ کوئی علیحدہ حقیقت نہیں، البتہ فعل کا اثر ایک جدا گانہ چیز ہے۔ پس ان مفاظوں
 میں پڑتا اور ان کی وجہ سے دین کی غروریات و متواترات کو تر ز پھوڑ دینا الحاد و زندگی
 کا کام ہے۔

۳۴۔ اور معلوم رہے کہ اس امتت کے اندر نبیت جاری ہونے میں نہ تو اس
 امتت کوئی خصوصی کمال ظاہر ہوتا ہے اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیوں کہ پہلی
 امتیوں میں اس کی تیر موجود ہے، اور استفادہ و عدم استفادہ کا فرق۔ جیسا کہ پہلے
 گزر چکا مغض لغز ہے، خارج میں کوئی اہمیاز و نشان نہیں رکتا۔ مرد ایک ذہنی
 اختراق ہے جس کی حیثیت طفل تسلی سے زائد نہیں، پھر آخر کسی معنی کی بناء پر
 فاتح النبیین، عرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو فرمایا گیا۔ اگر کہا جائے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ہای معنی خاتم النبیین ہیں کہ، آپ کے کلام نبوت کے خاتم ہیں یعنی
 آپ نے کلامات و اجزاء اور نبوت کی مسافت کو اختتام تک پہنچا دیا اور ختم کر دیا
 اگرچہ نبوت کا در اور زمانہ ابھی باقی ہے: قرآن بے معنی تقریر نص قرآن کے خلاف
 ہے اس سیلے کہ، نص قرآن میں کہا ہے کہ خاتم کلامات، کہ فقط فرمایا ہو، اور یہ کس کو حق
 ہے کہ قرآن کل نص مرتکع سے باہر نکلے؟ قرآن نے تو اشخاص انبیاء کے ختم کرنے

لہ مفتر فہر عبده اللہ عاصب روزی فہری نے فتح میں ہے: ”ہم اسی محمد کی بعض عاداتیں اسی مفتریہ میں نقل کی ہیں۔ منہ

والا فرمایا ہے اور یہ امر خود بھی ختم کلامات کی فرع ہے، اور اس بات کی علامت ہے کہ ختم زمان کے ساتھ ختم کمال فرمایا گی۔ اور اس قسم کی خاتیت عالم تقدیر میں متعدد محفوظ بھی ہے اور (خارج میں) رائج و معمول بھی یہی ہے کہ ختم صوری کو ختم معنوی کی علامت قرار دیتے ہیں۔ اور یہ امر، واقع میں یا توفیق کے ساتھ ہوتا ہے یا ختم کے ساتھ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں دراز کو جمع فرمادیا گی کہ آپ فاتح بھی میں اور خاتم بھی چنانچہ خسر و فرما تے ہیں۔

شادِ رسول و شفیعِ رسول خوشیہ پسین و نورِ اول

اور اس خاتیت کی تکیہ پہلوں میں موجود نہیں، پس (اب انصاف فرمائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا) امتیازی کمال یہ (خاتیت صوری و معنوی) یا سابق نہیں پڑ جانا ہے۔

۱۳۶— اگر صاحب انتیار مالک کہے کہ میں فلاں منصب کو فلاں جگہ سے شروع کر کے فلاں کامل ترین فرد پر ختم کر دوں گا (مثلاً منصب نبوت کو آدم علیہ السلام سے شروع کر کے اکمل الانبیاء، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کر دوں گا) تو ایسا یہ امر اہل عرف کے نزدیک بالبداعت کمال نہیں ہے؛ (اگر ہے اور یقیناً ہے تو آخر کی وجہ پر) کہ یہ ملاحدہ ایک بدیہی (صاف اور سیدھی ہی) بات ہیں بھی شک اندمازی کرتے ہیں کہ نعدہ بالسریہ تو نقص ہے) اور گذر چکا ہے کہ کسی کو خاتم المحدثین، جو کہا جاتا ہے اس کے معنی یہ نہیں کہ وہ شخص محدثین کی جماعت میں سے خاتم کلامات ہے۔ نہیں بلکہ یہ بھی خاتم اشخاص محدثین کے معنی ہے، البتہ کلام اللہ اور اس محاورہ عامیہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ یہ محاورہ مسامحت اور نظر و تحسین پر مبنی ہے۔ بلکہ ملک علام کا کلام اس سے پاک ہے۔ واللہ یہہدی ہر شادِ ایں صراطِ مستقیم۔

۱۳۷— بالآخر آیت کریمہ کے خلاصہ کا دوبارہ اعادہ کرنا مناسب ہے کیونکہ حق جل شادِ ایں کے کلام مجرم نظام کے خصائص، اقتباراتِ مناسب اور لطائف و نکات کا بکھرا اہل زمانہ کے لیے نہایت دشوار ہے۔ بلکہ انسانی طاقت سے بعید ہے الہ

ہن اتی اللہ بقلب سلیم۔

۱۴۸ — پس خود سمجھ لو کہ اس آیت کریمہ میں الہ جاہلیت سے خطاب نہیں کیا ہے آیت مدنی ہے اور نہ یہ اذ شانشہٗ هُوَ الَّهُ بُنْتُ لَهُ کے مذاہ پر ہے جو کہ کمی ہے اور اہل جاہلیت کے رہ میں نازل ہوئی ہے، البتہ پر آیت اس معرفت رسم کی اصلاح کے لیے آئی ہے کہ وگ تبینی رسلے پاک بنانے، کو دراثت پانے کے لیے منفید سمجھتے تھے، اور یہ رسم اس زمانہ میں بھی تحوڑی بست باقی ہے، اور نزول آیت کے وقت آپ کما کوئی صاحبزادہ نقید حیات نہیں تھا، حضرت ابراہیم ابھی تولد نہ ہوتے تھے، اور دیگر صاحبزادے اور گانگرامی اس سے پہلے گذر پکھنے تھے، پس بظاہر تبینی کی رسم کا ابطال اس لفظ سے ہو سکتا تھا کہ تبینی کچھ نہیں اور اس پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا، مگر اس کے بجائے قرآن کریم میں ایک عام مضمون کی طرف انتقال کیا گیا کہ محمد مثیل اللہ علیہ وسلم تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں اور نہ آپ پسری اولاد کے سلسلہ کا جاری کرنے اور صاحبزادے اور دیگر خاندان کو باقی رکھنے کے لیے تشریف لٹائے ہیں، البتہ آپ خدا تعالیٰ کے رسول اور انبیاء کے ختم کنندہ ہیں۔

۱۴۹ — اور سلسلہ کلام میں بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف جو مناسب مقام ہو یا اخصل سے اعمم کی طرف چلے جائتے ہیں، پہنچ آیت صرف سلسلہ تبینی تک نہ ہو نہیں، ہی بلکہ خاندانی دراثت کے سلسلہ میں پہنچ گئی، جہاں تک خصوصی طور پر شان نزول کے واقعہ کا تعلق ہے اس سلسلہ پر کلام آیت: هَا جَعَلَ أَذْعِيَةً كُثُرًا بَتَاهُ أَدْرِيْكُتُهُ لَا يَكُنُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَوْجَجَ مِنْهُمْ پُورا ہرچا تھا، اس کے بعد سلسلہ کلام مطلق توریث کی طرف آنکھا، جیسا کہ معالم التنزیل میں ابن عباسؓ کا قول گذر چکا ہے، البتہ اپنے مفہوم میں دو جزو رکھتی تھی ایک باپ بیٹا ہونے کا تعلق، اس کے بدال میں رسالت کر کر گیا، دوم دراثت جاری ہوتا، اس کے بدال میں ختم نبوت کو رکھا گیا، بھی یہ دوہرے ہے دو لفظ لانے کی۔

لے بیشک تیراد شہ نسل بیویہ ہے۔ (اکثر ۲۳) گہ احزاب: ۲۳ گہ احزاب: ۳۷

۱۳۰— اور معلوم ہے کہ آپ کے پسری خاندان کو باقی رکھنا اور پھر ان کے اندھلہ نبوت کر باقی رکھنا ان دو لفظ باتوں کے درمیان کوئی عقلی یا اشرعی تلازم نہیں، لیکن اہل عرف اور مجاہد صادق یہی چاہا کرتے ہیں کہ خاندان میں سلسلہ دراثت باقی رہے اور یہی حالت یخیال ذہن میں آسکتا تھا کہ معلوم خاندانی نہ ہو، میں کوئی سلسلہ رہتا ہے۔ سلسلہ نبوت ہے یا سلسلہ خلافت دولی عمدی ہے یا دراثت مال کا سلسلہ ہے وغیرہ۔ یہاں کسی قسم کا لازم نہیں تھا، لیکن تناسب مزور تھا اور بہت محکم ہے مجتہدین کی تمن بھی ہوا اور ان کے اذمان میں یہ خیال گذرا بھی رہا ہو، جیسا کہ علم میں بھی خاندانی دراثت نہیں، لیکن اگر خاندان میں علم باقی رہے تو اسے خاندانی علم کہا کرتے ہیں، اور یہی مناسب سمجھتے ہیں کہ باپ کی جگہ پیٹا عالم ہو، اور اسی نتیجے طریقہ پر ہے آیت یہ شفی و ورثت ہمہ آل یعقوب ملے اور آل ابراہیم، آل یعقوب، آل علیان، آل یسین اور آل راؤ دکا عنوان بھی اسی کے پیشیں تظریاً ہے، موضع القرآن میں سورہ اعراف میں منصب خلافت و امامت اور امانت کے خاندان ہارون میں رہنے کے بارے میں پچھڑ کر فرمایا ہے، اور اسی طرح آیت وورث میعادن داد ہے میں دراثت علم و نبوت مراد ہے۔ اور معالم التنزیل میں حضرت عطاؑ سے نقل کی ہے کہ تعجب اللہ تعالیٰ نے فیصلہ کر دیا کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو گا تو آپ کو پسری اولاد ہی عطا نہیں فرمائی جو جلوغ کر پہنچتی:

۱۳۱— پس فرمایا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تواریخ ذہنوں میں یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ وہ پسری خاندان کو جاری کرنے اور کسی زعیمت کی دراثت باقی رکھنے کے لیے ہیں ایسا نہیں ہو گا۔ ہماری تقدیر میں وہ سلسلہ نبوت کے ختم کرنے کے لیے ہیں، اس لیے پسری خاندان میں دولی عمدی کا سلسلہ نہیں ہو گا اپنی نبوت کا سلسلہ ظاہر ہے کہ پدرجہ اولی نہیں ہو گا، اور یہ بات پسلے گذرا چکل ہے کہ اس آیت سے توریث نبوت بالاستفادہ کے سلسلہ کی نفع پدرجہ اولی ہو جاتی ہے ہے نسبت بلا اصطہ

کے، کیونکہ ابوت اوت بالذکر صورت میں زیادہ دغیل ہے۔

۱۳۲— مصلیٰ کر "محمد صلی اللہ علیہ وسلم" اجر اسکے لیے نہیں بلکہ ختم کے لیے ہیں، اور آیت کریمہ کسی لزوم پر مبنی نہیں بلکہ تنااسب و موقع پر مبنی ہے، اور وہ بھی اسی درجہ میں جو کہ ازان میں گذر سکتا تھا۔ اگرچہ یہ خیال گذرا مسلمانوں ہی کی جانب سے ہے۔ اور محظوظ کلام میں یہ مزدھری نہیں کہ ہم ماحکمان محمد ابا احمد ہیں زجاجاً لکفُرْ میں اول دبلہ ہی سے اجرائے مسئلہ نبوت کو محظوظ ٹھہرایں، بلکہ دوسرے مناسب سلسلہ کی نفع سے یہ بھی بطريق اولیٰ منفی ہو گی اور ختم کلام یعنی ولکن رسول اللہ دخاتِ الشیقیت، اس امر کی جانب خصوصی اشارہ کر متضمن ہے کہ صدر کلام میں اسکا کارادہ ارادہ کیا گی۔ جیسا کہ تفتازانی نے کہا ہے کہ:

"اگر تم کہو کہ جب قصر قلب میں دو صفوں کے درمیان تنازع متنقق ہے تو ایک کا اثبات خود بخوبی دوسرے کی نفع کو مشر ہو گا، پس بطور حضر ایک رخصوف کی نفع اور دوسرے کے اثبات سے کیا فائدہ ہوا؟ جواب یہ ہے کہ اس میں فائدہ یہ ہے کہ اس سے مخاطب کی غلطی رفع کرنے پر تنبیہ بر جاتی ہے۔ کیونکہ مخاطب اصل راقم کے بر مکن کا معتقد تھا۔ چنانچہ ہمارا قول "زید کھڑا ہے" اگرچہ نفع قعود پر دلالت کرتا ہے، لیکن اس سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ مخاطب کو اس کے قعود کا اعتقاد ہے اور جب ہم کہیں کہ "زید بیٹھا نہیں بلکہ کھڑا ہے" تو اس سے پتہ چلے گا کہ مخاطب زید کو بیٹھا سمجھتا تھا، مگر اس کی غلطی کی اصداع کرنا چاہتا ہے۔ اور اسی سبب سے تمام طلاق قہر کے ساتھ نفع کے اجتماع میں تفصیل پیدا ہو رہا۔

۱۳۳— اور اگر کہا جائے کہ "لکن" ایک دوسری صورت میں بھی تلافی مافات کے لیے ہوتا ہے تو (جواب یہ ہے کہ) وہ بھی یہاں پوری پوری پائی جاتی ہے کہ اونیٰ علاقہ کے بدلتے میں اعلیٰ عدالت رکھا گیا۔ باقی ذرع سے جنس کی طرف یا جس اوج جناس کی طرف انتقال کرنا یہ تھا ضائے مقام پر منصر ہے، جیسا کہ علامہ استاذ مفرغ میں تحریر کہ ہے خلاصہ یہ کہ ماحکمان محمد ابا احمد من دجال نکرو ولکن رسول

الله و خاتم النبیین میں دو جملوں کا جمع کرنا (جن میں سے ایک منفی ہے اور دوسرا ثابت) اس مقصد کے ادا کرنے کے لیے جو گذر چکا۔ درد ان سائل کا بیان اگلے بھی ہو سکتا تھا۔ یہ ہے خلاصہ مراد آیت کریمہ کا کہ عمر بن ختم ہو جاتی ہیں، مگر وہ جلوہ نہیں دکھاتے۔ (ترجمہ شعر) تیربے حسن کے بارے میں ہر شخص ہر دم نئی بات کرتا ہے۔ اگر تیربے رُخ تباہ کی جلوہ نما فی ہو تو یہ قصۂ ذہنی ہے۔

حہ نہیں

۱۴۳ — جانتا چاہیے کہ حق طلبی، حق پسندیدی اور حق نیوشی کا طریقہ یہ ہے کہ کلامِ معجزہ نظام کے قیود، کلامِ ملکِ عالم سے ہی ہے جائیں، بلکہ ہر ایک حافظِ الحواسِ مسلم کے کلام میں یہی طریقہ ہے، اپنی جانب سے اتباع ہوئی اور اغراضِ نفس کی خاطر قیدیں لگانا، تعمیمِ نکان اور پھر کلامِ معجزہ نظام کے مکڑے کر کے اسے ان پر چسپاں کرنا اکاڈو زندگی کی اصل بنیاد ہے۔ پس جب حق تعالیٰ نے ایک بار تصریح فرمادی کہ "محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں، بلکہ اللہ کے رسول اور نبیوں کے ختم کرنے والے ہیں" توشیوه ایمان یہ ہے کہ تمام حیلوں بساںوں کو چھوڑ کر ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو "تمام نبیوں کا ختم کرنے والا" یقین کریں اور اسی پر ایمان لا لیں۔ کیونکہ اسی عقیدہ کو سکھانے کے لیے تو یہ آیت آئی ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ نے کسی جگہ تعمیم و تعمیم نہیں فرمائی تو ہمیں حق نہیں کر زینع و اکاڈ کے شبحات کی بناء پر آیت کے عموم اور اطلاق کو خیر باد کہ دیں، کیونکہ یہ نص کے مقابلہ میں قیاس کو پیش کرنا ہے اور قیاس سے نص کا مقابلہ و معارضہ سب سے پہلے ابلیس نے کیا تھا۔ پھر اجماع بلا فصل بھی اس عقیدہ پر منعقد ہے اور دوسری نسبت سے آج تک مسلسل یہی عقیدہ چلا آتا ہے، پس یہ عقیدہ ہمیشہ قطعی الثبوت رہا ہے اور یہ آیت اس کے اثبات میں قطعی الدلالت رہی ہے۔

۱۴۵ — اور جو کچھ یہ ملحد اور اس کے چیلے چانٹے اس عقیدہ حق (ختم نبوت) کی مخالفت میں پیش کرتے ہیں وہ سب رُسوائیں مخالفتے ہیں، یہ لوگ بارہا مناظر دوں

میں لا جواب اور ذیل درسوا ہوتے، مگر صد حیث کا نہیں ہدایت نہ ہوئی، بلکہ اپنی انجمان سے مشاہر شے سے کر ایمان کے بد لئے کفر فریدتے رہے، ان کا طریقہ یہ ہے کہ مکالمات و قطعیات کو ثبات و مثبتات کے ذریعہ مکدر کرتے ہیں اور رفتہ رفتہ ایمان سے خارج کر دیتے ہیں، کوئی دلیل عقلی یا اسمعی ان کا منکر نہیں ہے، بلکہ ان کا گل سرمایہ بس محدود ثبات ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض تم دیکھ سُن پکے ہو کہ زندگی سے زیادہ نہیں ہیں اور یہ آیت ان تمام ثبات پر خادی ہے اور پہلے ہی سے ان کا فیصلہ کر چکے ہے۔

۶۳۱۔—**مشلا وہ سورہ اعراف کی آیت ۳۵:** يَعْنِي أَدَمْ إِمَّا يَا تَبَّانِكُمْ رَسُولٌ هُنَّكُو يَقْعُدُونَ عَلَيْكُمْ أَيَا قِ الْدِيَہ میں یہ سخن سازی کرتے ہیں کہ ایسا تین انتقام کا صیغہ ہے اور) استقبال با قبار زمانہ زوال کے ہے (گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو فرمایا جا رہا ہے کہ تمہارے پاس بہت سے رسول آئیں گے اس سے ثابت ہوا کہ) نبوت جاری ہے۔ حالانکہ (یہ آیت خود قادری و دعویٰ کے خلاف ہے، کیونکہ ان کا دعویٰ تو یہ ہے کہ آئندۂ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے واسطے طاکرے گی، نہ کو مطلقاً بجکہ) اس آیت میں خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی کوئی تقدیر نہیں، جو انہوں نے آیت ختم نبوت میں ایجاد کی تھی۔ ملا وہ ازیں یہ شبہ غایبت غبادت والخاد سے پیدا ہوا ہے (تحقیق یہ ہے کہ حق تعالیٰ اسے آدم علیہ السلام کا قصہ ذکر فرمایا (اور وہی بیان دور تک چلا گیا) اور درمیان میں کوئی جملہ لفظ قتل کے ساتھ ان امور کے باسے میں، جو بعد میں وقوع پذیر ہونے والے تھے، خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا، اور کسی ضمی نامدہ کی جانب را بہتائی اور تنبیہ فرمائی تاکہ دوبارہ از سر نو سلسلہ سخن شروع کرنے کی خود درت نہ ہو اور معاملہ دست بدست طے ہو جائے اور چار بار یہ بنی آدم کے عزماں سے خطاب فرمایا، یہ تمام کلام احادیث خطاب اول کے ساتھ اسی عهد سے متعلق ہے۔ (جو عالم اور داع میں تمام ذریت آدم سے لیا گیا تھا) اور استقبال بھی اسی کے اعتبار سے

ہے۔ اس کے بعد حضرت نوح، حضرت ہود اور حضرت صالح (صلی اللہ علیہ وسلم) کا قتہ ذکر فرمایا (اس تقریب سے معلوم ہوا کہ آیت میں استقبال زماۃ نبڑی کے اعتبار سے نہیں بلکہ زماۃ عہد کے اعتبار سے ہے)

اس آیت کو جس میں بہت سے رسولوں کے آنے کی اطلاع دی گئی ہے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مابعد کے زمانہ سے متعلق کہ حضرت حق جل مجدہ کے ساتھ معاشرہ و مقابلہ ہے، کیونکہ اس نے ایک بار ختم نبوت کی نصیحتی نازل کر کاپنی مراد کی تعلیم فرمادی ہے، سورہ بقرہ کی ابتداء میں بھی اسی آیت کے قریب ارشاد ہوا ہے: **قُلْ أَهِبِّطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْتَ هُدًى لَّهُ أَسْطَعْ**

سورہ نکاح میں بھی ہے

اسی طرح ذکر فرمایا، اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں قیامت سے متصل ہونا ذکر فرمایا اور (آپ کے اور قیامت کے) درمیان میں کسی آمدت کر نہیں رکھا۔

حضرت آدم اور ابتدائے آفرینش کے حق میں استقبال مناسب تھا، چنانچہ واقعہ بھی یہ تھا اور آیات کریمہ بھی اسی طرز پر وارد ہوئیں۔ پھر حق تعالیٰ کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ زماۃ الحق میں زماۃ سابق کے بارے میں خطاب فرمائیں، جبکہ حکم اس طرز کے مناسب ہو (بهر حال اس آیت سے اجرائے نبوت پر استدلال کرنا قادر یا فی ذہنیت کا عجوبہ ہے، درستیرہ صدیوں کی) آمدت کے کسی شخص کا ذہن ان آیات میں (اجراۓ نبوت کے) کسی دہم کی طرف نہیں گی اور ان آیاں میں اس دہم کی کوئی اوفی اگنیاشر ہے۔ اس مدد کو تعلیم شیطان کی بنی پرجد عکانہ نبوت کا دعویٰ کرنا تھا اس لیے (شیطان نے پہلے اسے دعویٰ نبوت تلقین کیا اور) بعد ازاں یہ تمام آناد سکھائے اور اس کے اذناب داشتار، علم و عمل اور نیت صحیح ہر چیز سے عاری ہیں، رسول نے کفر و عناد، عداوت حق و اہل حق اور تردید فساد کے۔

۱۹۶— اور مثلاً یہ کہ آیت و آئندت عَلَيْكُمْ نِعْمَتٌ مَّتَّعْنَا میں اکاڈ کرتے ہیں کہ کیا آیت اس آمدت پر اقسام نعمت کا اعلان کرتی ہے اور سب سے بڑی نعمت نبوت ہے، جب

اس کو وہ نہ ملی تو نعمت پوری کیونکر جو فی (ج) حالاً تک آیت کی مراد واضح ہے کہ تم نے نعمت کا کوئی جز نہیں چھوڑا جو تم کو خایت نہیں کر دیا۔ اور یہ منافی ہے اس بات کے کوئی نعمت کا کوئی جزء جدیدہ ابھی باقی ہو جو خایت نہ کیا گی جو مگر جو نعمت عطا کی جا چکی اس کی تفاصیل کے منافی نہیں۔ بخلاف آیت خاتم النبیین کے کو وہ اشخاص انہیں کے ختم ہونے کا اعلان کرتی ہے اور یہ کسی دوسرے شخص کی آمد کے منافی ہے۔ وہی خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو تنقیا صلت پوری انسانیت کے لیے نبی ہیں، اور آپ ہی کا دور نبوت باقی ہے۔ جس طرح آپ کی حیات تکمیل میں کوئی دوسرا نبی نہیں تھا (ختاً مسیلة کذاب، تھا) اسی طرح آپ کے مابعد کے زمانہ میں بھی کوئی دوسرا نبی نہ ہو گا (اگر ہو گا تو مسیدہ کذاب کا بھائی ہو گا)

اور جب یہ کہا جائے کہ فلاں شخص پر ہم نے سلطنت کے تمام اجزاء پورے کر دیے تو یہ ایک اگل مفتخر ہے جسکی مزاد بالل دافع ہے اور جب کہا جائے کہ فلاں شخص کو ہم نے خاتم سلاطین بنادیا تو یہ دوسرا مضمون ہے کہ وہ بھی بھائیے خود واضح ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ اجزاء شئی اگل چیز ہے اور غیر شئی ایک دوسری چیز ہے۔ اجزاء کے پورا کر دینے سے اس کی عمر پوری نہیں ہو جاتی، بلکہ اجزاء کے پورا ہرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز ناقص نہیں رہی، اور ختم اشخاص کے ساتھ عرضم ہو گئی۔ اور وہ مسئلہ باقی نہ رہا۔ اور ماک کار پرواز نے وہ کام ہی چھوڑ دیا اور جب کوئی شخص اپنا کام چھوڑ دے تو اس کے ساتھ معاشرہ کیا ہے اور اس کی مراد کی تحریک کیا کہ جائے؟ ۱۳۸ — غرضیکہ ختم نبوت کو ایک بار سیکھ کر اسے والئی اور پختہ عقیدہ بنایت چاہیے اور پھر اسے ہر قسم کی بحث و تمجیس سے بالآخر بھینا چاہیے۔ اس کے بعد جو چیز بھی ذخیرہ سمع و نقل سے سامنے آئے اس کی تفسیر و تشریع اسی کے موافق کرنا چاہیے، کیونکہ ختم نبوت کا عقیدہ مزدرا یافت دین میں سے ہے۔ یعنی ان امور میں سے جو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تبلیغ سے ہر خاص و عام تک

ہبھنگ سے ہیں۔ اس قسم کے امور، دین کے اندر ایک ملے شدہ مفہوم اور ایک ثابت شدہ حقیقت رکتے ہیں کہ کسی کے خلق دعاویل پر ان کے مفہوم کا مدار نہیں؛ اور نہ ان میں تاویل اور قیاس آرائی کی گنجائش ہے (بخلاف ظنیات کے کہاں میں تاویل کی گنجائش ہوتی ہے اور ہر مجتہد کے نزدیک جو مفہوم ملے ہو رہی اس کے لیے واجب العمل ہوتا ہے) اور اگر دین کی ہر چیز (لوگوں کے خلق دنخیں اور تاویل پر) دائرہ اکارے تو دین کی کوئی حقیقت محضی، ہی باقی نہیں رہتی۔

اور کسی حکم کا ضروریات دین میں سے ہونا نقل متواتر اور اشتہار واستفاضہ کے ساتھ ہوتا ہے (کہ صدر اول ہی سے وہ حکم مشور و مستفیض اور متواتر نقل ہوتا رہا۔ جس کی وجہ سے وہ قطعی الثبوت ہو گیا) حکم خواہ کوئی ہو، خواہ فرض کا ہو، خواہ استحباب کا، خواہ اباحت کا۔

اور کبھی قطیعت، دلیل عقلی قائم ہونے سے بھی، جو دلیل نقل کے مساعد ہو، ہبھا ہو جاتی ہے، لیکن یہ لازمی نہیں ہے، بلکہ جب کوئی عقیدہ اُمّت میں طبقۃ بعد طبقۃ متواتر رہا اور اہل حلق و عقد کے درمیان اس عقیدہ میں کوئی اختلاف رُونگائیں ہوا بلکہ سب کے بیان متفق علیہ رہا، تو وہ قطعی ہے۔

اور تو اتر کبھی اسناد کے ساتھ ہوتا ہے۔ کبھی طبقة و تواریث کے ساتھ، اور کبھی قدر مشترک کے ساتھ۔ یقانم تو اتر کی قسمیں ہیں اور یہی متواترات "سبیل المرمیں" ہے جو قرآن کریم نے آیت ذیل میں ذکر فرمایا ہے۔ وَمَن يَشَاءُ مِنَ الرَّسُولِ مَنْ يَرَى
مَا بَيْنَ لَهُ وَالْهَدَىٰ وَمَنْ يَتَّبِعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ فَوْلَهُ مَا تَوَلَّ وَهُنَّ لَهُ
جَهَنَّمُ وَسَادَتْ مَصِيرًا لَهُ۔

ترجمہ: اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو امرِ حق ظاہر ہو چکا تھا اور مسلمانوں کا درستہ چھوڑ کر دوسرا درستہ ہو لیا تو ہم اس کو جو کچھ وہ کہتا ہے کرنے دیں گے۔ اور اس کو جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بُری بُجھے جانے کی۔

۴۹۔— بعد ازان منی نہ رہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ فلاں عمارت کو ہیں نے ختم کر دیا تو چونکہ اس نے یہ بات اپنی حالت کے مشاہدہ اور اپنے ارادہ کے پیش نظر کی ہے، کیونکہ وہ مالک مختار ہے، پس اس کی مراد میں تحریف کرنا (اس کے مطلب کو بگاؤ نہ) صادق اور راست باز لوگوں کا کام نہیں، مگر کسی کا یہ کہنا کہ فلاں شخص خاتم المحدثین ہے۔ اس نے آخر کسی چیز کا مشاہدہ کر کے یہ بات کہی ہے کیونکہ تو وہ علم غیر رکھتا ہے، اور نہ اسے حالات پر احاطہ حاصل ہے۔ لا محالة یہ بات بعض تکمیلہ اور مجاز و مسامح کے طور پر ہو گی۔ بخلاف مسلم الغیوب اور مالک الملک کے (کہ اس کا ارشاد مراسر تحقیق اور خود اپنے فعل سے متعلق ہے) پس غور کیجئے کہ اس قسم کے تفاوت اور حالات کے مختلف ہونے سے بات کہاں سے کہاں پہنچ جاتی ہے، اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مراد لفظ کی تعبیین اس بناء پر نہیں ہوتی کہ لفظ اسی معنی میں منحصر ہے، بلکہ حادث و اغراض کی بناء پر اور بغیر کسی اختلاف کے اس معنی میں کثرت استعمال و تکرار دفعہ کے ساتھ بھی محاورات کے معنی متعین ہو جاتے ہیں، اور محاورات میں روزمرہ (ای امور سے سابقہ پیش آتی ہے، مگر ان لوگوں کو دہان) کیوں یہ تباہی پیش نہیں آتی، صرف نصوص ہی میں یہ آفت رُذنا کیوں ہوتی ہے؟ بہر حال توفیق خدا دندی درکار ہے۔ اور اگر اس قسم کے امور میں بھی کوئی شخص فہم رسانہیں رکھتا اور دعویٰ ہدوانی کے باوصفت کفر و ایمان میں تیز نہیں کر پاتا تو اس سے اتحاد اٹھایتا چاہیے، کیونکہ جیسا کہ حدیث ہے، یہ زمانہ، غالیوں کی تحریف اور باطل پرستوں کے غلط دعووں کا ہے۔

۵۰۔— اس مسئلہ کی حالت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر حق تعالیٰ اقسام کا کہ بھی فرماتے کہ میری مراد یہ ہے کہ نحمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی قسم کا کوئی بھی نہیں بھیجن گا۔ (ذ تشریعی، ذ غیر تشریعی، ذ حقیقی، ذ نقلی یا خلیٰ تو یہ کہیں گے کہ جبی جاں! لفظ تربیتی میں جو اپ نے فرمائے، لیکن آپ کی مراد یہ ہے کہ فلاں طریقہ سے آپ اس سلسلہ کے بارے

بھی رکھیں گے۔ اور اگر فرماتے کرنے نہیں یہ بھی نہیں۔ تو یہ کہیں گے کہ جی ہاں بظاہر تو ایسا
ہی ہے، لیکن آپ کے باطن میں یہ ہے: بتائیے ہر بات کی الٹ توجیہ کا سلسلہ
کہیں جا کر رکنے کا ہے؟ اور جب مخاطب یہ فیصلہ کر چکا ہو کہ اسے ہر حال مسلم کی ہر
بات کو الٹ معنی پر محوال کرنا ہے تو حق تعالیٰ کسی بھی حقیقت کے ادا کرنے سے
(نعمہ ہائی) قادر ہیں گے اور کسی مطلب و مدعای کو ادا کرنے کا راستہ ہی بند ہو جاتے
گا، اندر میں صورت اگر کوئی شخص قرآن کے ہارے میں کہتا ہے کہ یہ آخری کتاب
اللہ ہے، اس کے بعد کوئی کتاب نہیں اور اس کی مراد آخری حقیقت ہو گہر اس کے
ماخی ہیں اس مراد کے ادا کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہو گا (کیون کہ قادیانی خلاصہ اس میں
بھی تاویل کا کوئی چکر پلا دیں گے) (والله ولی التوفیق).

۱۵۔ اور اب نبوت کو ختم اور سر بر کرنے کی حکمت سمجھنا چاہیے، معلوم ہے کہ
اس حقیقت (یعنی نبوت) کو مالک ہلک اور صاحب اختیار نے آدم علیہ السلام
کے عہد سے شروع کیا، جہاں سے بنو آدم کا آغاز ہوا ہے اور خاتم الانبیاء، حضرت
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر، جو خاتم دنیا پر تشریع لاتے ہیں، پورا فرمادیا،
اور دین کے کامل اور نبوت کے ختم ہونے کا اعلان کر دیا۔ اس ختم سے مقصود،
جیسا کہ ابن کثیرؓ اس حقیقت کو پہنچے ہیں۔ یہی ہے کہ آپؐ کے بعد کوئی مجدد و زیرین
اور وجہاں دکھلے اب درمیان میں نہ گئے، یا سر بر خزانہ میں سے کوئی چیز نہ اٹھاتے،
جب تک امت اس عقیدہ پر قائم رہے گی، رحمت اللہ کے زیر سایہ رہے گی اور
جب انحراف کرے گی تو یہ امر مجب تفہیق ہو گا اور اس سلسلہ میں تشریعی و غیر تشریعی
کا کوئی فرق نہیں (بلکہ بلا اشتہار ہر قسم کی نبوت کا دروازہ بند ہے) اس لیے کہ جب
(نئے نبی کے آنے سے) ایمان میں انحراف ہو سکتا ہے (کہ نئے نبی پر ایمان لانا دین
کا ایک نیار کن بن جاتے) تو (شریعت جدیدہ کے ذریعہ) اعمال میں انحراف کی دشواری؛
پس (امرت محمد یہ میں) اگر اور پیغما بریں اور منکروں کی تکفیر کریں تو (ظاہر ہے کہ امت میں
افراق پیدا ہو گا، اور) یہ اخلاق اخلاف رحمت نہیں، بلکہ اس میں امت

مرحوم کے اتحاد کی بیخ نہیں، ان کی خیر و برکت کا ابطال، صلاح و فلاح اور کامیابی کا خاتمہ
ایک دوسرے کی تکفیر کا فتح باب، اتفاق و اتحاد کا سستہ باب اور مقصد الٰہی کا۔
کر آپ کے بعد کوئی وصال دریان میں نہ گئے۔ معارضہ منافقہ ہے (ترجمہ شعر)
”یہ اس حالت میں سفر کرتا ہوں کہ میں نے اپنے دل پر تیری محبت کی مہر لگاؤ ہے
ہا کہ کوئی دوسرا اس میں نہ سماٹے“ اور اسی بسب سے ختم کا اعلان فرمایا تاکہ وہ جل و زندگی
کی رگ کٹ جائے ای امت مکاریوں میں تقیم ہو کر ایمان کو پارہ پارہ کرے، فتنہ و فساد
لطائی و نگاہ، خوزیزی و غارت گری اور شعاعق ”اتفاق“ میں نہ پڑے اور فساد فی الارض
اور فتنہ طویل و عریض کا مرجب نہ ہو۔

۱۵۲—پس اس حکمت کا اس شستی کے دوسرا سے کہ ”بُرَتْ بَنِي سَازْ هَرْنِ چَاهِیْے“
موازنہ کرو، اور پھر انصاف کو کہ امت مرہومہ کے حق میں (رحمت قادیانی کی جعلی
بُرَتْ ہے یا کہ) وہ حقیقت یہ اعلان ختم بُرَتْ رحمت تھا، جس کو اکاہ و غباوت کی
وجہ سے یہ نہیں کیا، کیونکہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر کامل ایمان رکھنے کے باوجود
اس بُرَتْ جدید کے منکروں کی تکفیر کرنا ان کے حق میں رحمت کی نفعی کرنا ہے (قادیانی
نظریہ) اجر لئے بُرَتْ رحمت ہے“ کے مطابق چودہ صدیوں میں صرف ایک مرزا
علام احمد قادریانی مور و رحمت بنا، جب کہ اس فروع واحد کے مور و رحمت بننے سے
امت کے کروڑوں افراد جو قادریانی بُرَتْ کے منکر ہیں، مور و لغت ٹھہرے ہیں
ایک طرف ان اشیاء کو رکھو جن کو اس نے ہام نہاد نبی بنایا ہے (اور وہ صرف مرزا
کی ذات ہے) اور دوسری طرف جاہیز امت کی تعداد کو رکھو اور پھر دیکھو کی موازنہ
ہے (ایسا اجر انسانے بُرَتْ کے قادریانی نظریہ سے امت مرہومہ کے حق میں رحمت کا پانہ
چاری ہزا یا لغت کا؟) امت کے حق میں جس چیز کو رحمت کر سکتے ہیں وہ یہ ہے
کہ پوری امت کا ایک ہی دین دیا مانی ہو، ایک ہی کتاب دنبی ہو، ایک ہی دستور
ہدایت، ایک ہی ملت ہو، ایک ہی بیبل المزمنین ہو، اور وہ سب ایک ہی راستے
پر چلیں۔ اور یہ بات سابقین کے حق میں متفرد نہیں۔ اب کثیر اسی مضمون کریمیان

کرتے ہوئے فرماتے ہیں؛ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف میں سے ہے کہ آپ کر خاتم النبیین بنیا۔ اور آپ کرتام مخلوق کی جانب بمعوث کیا گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات، گرامی پر نبوت ختم ہو جانے کا ابن کثیر شرف نبوی قرار دیتے ہیں، اور پہلے گذر چکا ہے کہ امر بالکل واضح اور بہی سے ہے، اور ان مخدودوں کی شکرانہ ازی بدبیاں ہیں شک اندازی ہے۔ طبرانی نے ابوالماک الشتری سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی تقلیل کیا ہے کہ؛ یہ دین نبوت درحمت، کی شکل میں شروع ہوا، اور خلافت درحمت ہونے والا ہے۔

درحقیقت، رحمت میں خیر عام مقصود ہوتی ہے، اس کے مقابلہ میں محدود چند افراد کی تکمیل کوئی وزن نہیں رکھتی (اور قادریانیوں کے نظریہ اجرائے رحمت سے تو محدود ہے چند افراد بھی مستفید نہ ہو سکے، بلکہ حرف فرو واحد کے لیے یہ نظریہ ایجاد کیا گی، کیونکہ قاریانیوں کا عقیدہ ہے کہ آنحضرت ملتے اللہ علیہ وسلم کے بعد غلام احمد کے سوا کوئی نبی نہیں ہوا، اور غلام احمد کے بعد بھی قیامت تک کوئی نبی نہیں ہو گا) گویا خاتم النبیین مرزا غلام احمد قادریانی ہے۔ الفرض قادریانی جو نعروہ زور شور سے لگاتے ہیں کہ "آمنت فتحہ یہ میں نبوت کا جاری ہونا رحمت ہے" اس کی حقیقت وہ یہ مسئلہ کہ فرد واحد یعنی مرزا غلام احمد قادریانی مورد رحمت ہوا اور کروڑوں کی تعداد میں آمنت کافرا اور مورد لعنت مٹھری۔ اب الفاظ فرمائیے کہ ایک فرد کی خاطر کروڑوں افراد امت کو کافرا اور خارج از ایمان مٹھرنا کیا آمنت کے حق میں رحمت ہے؟ جب بات مرازنہ رحمت پر پہنچی (کہ آیا اسلامی عقیدہ ختم نبوت موجب رحمت ہے یا قادریانی عقیدہ اجرائے نبوت ہے) تو اس نکتہ کا خوب ذکر کر لینا چاہیے۔

۱۵۳— حق رہا معاملہ حضرت علیے ملیہ الاسلام کے آسمان سے نازل ہے کہ پس وہ کوئی امر زائد نہیں (جس پر نئے سرے سے ایمان لانا فرض ہو) بلکہ وہ پہلے ہی سے ایمانیات میں شامل ہے۔ لہذا ان کی تشرییف آوری سے ایمانیات میں اضافہ نہ ہوا (بلکہ مرزا کے دعویٰ سے ایمان میں ایک نئی نبوت کا اضافہ ہوا، اور

اس بھی بُرت کے نہ مانئے والے کافر ٹھہرے) اور مقصود بالذات عام ہدایت اور عام انسانوں کی تربیت ہے، رسولوں کی بعثت (اسی غرض کے واسطے ہے، گریا وہاں بالوارطہ مقصود ہے۔ اور معلوم ہے کہ جس وقت مختلف جانب سے کشکش اور مصائب کے درمیان تعارض ہو (کہ ایک جانب کی مصلحت کا تقاضا کچھ ہے، اور دوسری جانب کی مصلحت کا تقاضا اس کے بر عکس ہے) تو اس وقت ان تمام امور میں سے خوب سے خوب تراور مناسب سے مناسب ترین کو لیا جاتا ہے۔ (اس اصل تجاذب کے پیش نظر، دیکھنا ہو گا کہ اقتدار حرمہ کے حق میں عقیدہ ختم بُرت کی برکت سے اول سے آخر تک پوری امت کا ملت واحدہ، دین واحدہ اور بُنی واحد پر متفق و متحد ہونا اُرفت دلسب ہے یا غلام احمد قادریانی کی بُرت سے کروڑوں اربوں افراد امت کا کافر بن جانا زیادہ بہتر و مزنوں ہے۔)

۱۵۳— آیاتِ قرآن حکیم کی بناء، کلاماتِ تنزیل کا مطلع نظر اور ان سب کا محظ
فائدہ اور مستطری اشارہ یہی ہے کہ قرآن کے بعد ایسی کوئی کتاب، کوئی دھی اور کوئی
خطاب موجود نہیں جس پر کہ ایمان لانا فاقی اور واجب ہو، جو دھی کے انبیاء و کرامت سے
محضراں ہے، وہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہیں رکھنی پڑے
بلکہ مفہوم مخالف کے، جو دلالت کی ایک قسم ہے، اس کی تفی فرمائی ہے۔ چند
آیات ملاحظہ ہوں:

وَالْكِتَابُ الَّذِي أُنْزَلَ مِنْ قَبْلِهِ

وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ رَايَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ سَهَّلَ
السُّرُورَ إِلَى الَّذِينَ يَذْعُونَ أَنَّهُمْ رَاهِنُوا إِنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا

اَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ لَهُ

حَكَمَ اللَّهُ بِمَا يَوْمَنِيْ^۱ اِنَّكَ وَإِلَيَّ الْنَّبِيْرُ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^۲

(ان تمام آیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کی وحی کا ذکر ہے اور اس پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے مگر آپ کے بعد کی وحی کا کیمیں نہ کرنسیں، اس پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا، حالانکہ اگر آپ کے بعد بھی وحی نبوت کا سلسلہ جاری ہوتا تو اس کا ذکر بُدھہ اولیٰ ہوتا چاہیے تھا تاکہ اُمت گراء نہ ہوتی)

اور (ختم نبوت پر) استدلال کی یہ نوح (شیخ ابن عربی^۳ نے) فتوحات میں ذکر فرماتی ہے، جن پر یہ قادیانی طاحدہ افراد اکرتے ہیں کہ وہ (حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی) بقار نبوت کے قائل تھے، شیخ نے اسٹ کے سوال^۴ کے دصل میں تصریح کی ہے کہ نبوت سے ان کی مراد شرعی اصطلاح نہیں بلکہ معنی غنوی ہے۔

۱۵۵ — پھر معلوم رہے کہ یہ غیر تشریعی نبوت، جو (شیخ^۵ کی اصطلاح میں) فیوض^۶ کلامات اور دلایت و جہرات سے عبارت ہے، وہ شیخ^۷ کے نزدیک نبوت کی کوئی قسم نہیں، بلکہ اس کا ایک جزو ہے۔ اسی طرح تشریعی نبوت بھی (ان کے نزدیک نبوت کا) ایک جزو ہے۔ (لہذا فرداً اندھیں سے کسی پر نبوت شرعیہ صادق نہیں آتی، کیونکہ کجب تک تمام اجرا، جمع، ہوش گل صادق نہیں آیا کرتا۔ یہ مقسم کل کی مانند نہیں جو اپنی اقسام پر صادق آتا ہے جیسا کہ ان ملکوں نے بھاگا ہے!) اور شیخ نے خود بھی اس کی تعریفات فرمائی ہیں۔ حاصل یہ کہ شیخ کے نزدیک نبوت کا ایک جزو باقی ہے، جو گل کا صدقہ نہیں ہوتا۔ نبوت کی کوئی جزوئی یا اس کی کوئی قسم باقی نہیں (جس پر نبوت صادق آتے)

۱۵۶ — آیات (ختم نبوت) کی ایک اور قسم وہ آیات ہیں جن میں اول سے آخر تک اس اُمت کی وحدت کو محفوظ رکھ کر اسے امت واحدہ فرمایا، مثلاً مندرجہ ذیل آیات۔

۱۱. تَعَذَّلُتُمُ خَيْرُ امَّةٍ أُخْرِجْتُ لِلنَّاسِ إِلَّا إِنَّمَا

لِهِ النَّاسِ : ۹۰ : ۳ : الشُّورِيُّ : ۳ : آلِ مُرْيَان : ۱۰

(۱) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا كُمْ أَمَّةً وَسَطَّا إِنْكُونُو اشْهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَيْنَ كُمْ شَهِيدًا لَهُ
(۲) كَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هُؤُلَاءِ شَهِيدًا لَهُ
—۱۵۶— اور دلائل ختم نبوت کی ایک اور قسم وہ ہے جو مندرجہ ذیل نویت کی آیات
میں ہے:

(۱) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَيْهِ (النَّازٰ، ۲۵)

(۲) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَيْهِ (الْأَعْجَمِيٰ، ۵۲)

(۳) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (الْفَرقَانٰ، ۲۰)

(جن میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل رسول بھیجنے کا ذکر ہے بعد میں
نہیں) اور بطور طرد و عکس کے (اس قسم کی آیات بھی دلیل ختم نبوت ہیں جن میں انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے اور اس کے غیر کی پیروی ذکر نہ کرنے کا حکم
فرمایا ہے۔ مثلاً) اشْعُواهَا أَنْزِلَ إِيَّكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَشْيِعُوا مِنْ
ذُرْبِنَهُ أَوْ لِيَاءَ (الاعراف، ۳۰)

—۱۵۸— اور معلوم ہے کہ اگر آپ کے بعد کسی قسم کی ثبوت مقدار ہوتی اور اس
کے انکار پر کفر کا فتوى جاری ہوتا تو یقیناً خدا تعالیٰ کی جانب سے موکرہ و صیحت ہوتی
کہ دیکھو! بعد میں بھی انہیاں آئیں گے، ایسا نہ ہو کہ اس وقت (ان پر ایمان نہ لانے کی
وجہ سے) ہلاک ہو جاؤ۔ ظاہر ہے کہ انہیاں گذشتہ کے ذکر سے زیادہ اہم بعد
میں آنے والا انہیاں کا تذکرہ تھا، کیونکہ سابقین پر تاجمال بھی ایمان کافی ہے۔ خواہ ان
کی تعداد کچھ ہی ہو، مگر بعد میں آنے والوں سے تو اس امت کو معاملہ ایمان و رپیش تھا
(کتنی عجیب بات ہے کہ قرآن کریم انہیاں سابقین کا تذکرہ تو بار بار کرتا ہے، لیکن بعد
میں آنے والے کسی بنی اسرائیل کی طرف ادنیٰ سے ادنیٰ اشناہ تک نہیں کرتا۔ چلیے یہ بھی
ہے) اس سے کم کیا ہو گا کہ (رسولوں پر ایمان لانے کے سلسلہ میں) من قبل کی قید
ہی کو حذف کر دیا جاتا (کیونکہ اگر بعد میں بھی رسولوں کی آخر باقی تھی تو ظاہر ہے، کہ یہ

قید بے موقع اور موجب مغالطہ تھی۔

اس نوع کی آیات جن میں ”من قبیل“ کی قید لگا کر بعد میں آئے والے رسولوں کی نفی کردی گئی ہے) کافی سے زیادہ ہیں لہ اچھاً مفتاح کنز القرآن میں دیکھ لی جائیں کہ ان میں ایک آیت اس مغالطہ کے مقابلہ میں، جو ان ملاحدہ نے آیت فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الظَّالِمِينَ آنَعَمَ اللَّهُ إِلَيْهِ (النَّازِفَةُ ۖ ۴۹) میں تراشتا ہے، کافی ہے، اور باقی تعداد اہل حق اور اہل ایمان کے لیے فاضل رہ جاتی ہے، داَلِ اللَّهِ الْمُسْتَعَانَ۔

۱۵۹— پس ایک طرف اس تعداد آیات بینات، جو عقیدہ ختم نبوت پر مبنی اور اس مقصد کی خبر دیتی ہیں اور ناظرین نے جن کی تعداد یک صد تک پہنچا وہ ہے، نازل کرنا اور دوسرا طرف زمانہ ما بعد کی جانب کرنی اشارہ والتفاقات ذکر نامشاد خداوندی اور ملک نظر الٰہی کا پتہ دیتا ہے کہ زمانہ ما بعد میں کسی قسم کی کوئی نبوت باقی نہیں ہے، زمانہ ما بعد کی نبوت اور ”وجی ثبوت“ کا قرآن میں (کہیں نام دشان نظر نہیں آتا بلکہ وہ یکسر) گم اور ناپسید ہے، درہ داگر نبوت کی کوئی قسم باقی ہوتی تو ناممکن تھا کہ قرآن دھرف اسے چھوڑ جاتا، بلکہ ہر جگہ ”من قبیل“ کی قید لگا کر اس کی نفی کرتا جاتا، کیونکہ (یہ طریقے بندوں کی ہے) ایت دراہنگائی کا طریقہ نہیں ہے۔ (ترجمہ شعر) اور میں نے لوگوں کے تمام عیوب میں اس سے بڑھ کر کوئی عیوب نہیں کیجا کہ آدمی قدرت کے باوجود وادھوری بلت کئے۔

۱۶۰— اور اسی طرح ذخیرہ احادیث میں جو دو صد احادیث ختم نبوت کے موضوع میں وارد ہیں اور جو (اس قدر مشہور اور متواتر ہیں کہ صدر اسلام سے لے آج تک) بر سر منبر علی روشن الاشہاد تمام لوگوں کو مٹا فی جاتی رہی ہیں ان میں بھی کسی قسم کی نبوت کے جاری رہنے کی طرف اشارہ نہیں۔ ان میں بعض احادیث میں آرملی الاطلاق مانع نبوت کا اعلان کیا گیا ہے (مثلاً اتْ خَاتَمُ النَّبِيِّنَ، لَا نَبِيَ بَعْدِي) تھے اُبَّرُ الْمَغْرِبِ وَلَغَانَا الْقُرْآنُ مِنْ قَبِيلِكَ، والما آیات کی تعداد (۲۲) لکھی ہے۔

اس کے لیے حضرت اقدس مفتی محمد شفیع سنتم دارالعلوم کراچی کا رسائل ختم نبوت فی القرآن قابل دید ہے۔ مترجم

اور بعض ملی الخصوص غیر تشریعی نبوت کے انقطاع میں وارد ہیں، مثلًا بخاری و مسلم اور مسند احمد وغیرہ کی حدیث جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مردی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”بُنوا سراييلَ كَمِيَاسَتْ وَقِيَادَتِ أَنبِيَاٰ، مَلِيمُ السَّلَامَ كَمِيَاسَتْ پَرِدَتْهُ، جَبْ
إِيْكَ بَنِيَ كَمَا اشْتَغَالَ هُوَ جَاتَهُ، اسَ كَمِيَاسَ كَجَهَ دُوْسِرَا بَنِيَ أَجَاهَاتَهُ، ادَمَ مِيرَهُ بَعْدَ ابَ كَتَنِيَ بَنِي
نَهِيَنَ ہُوَگَا۔ مَا نَحْلَفَاءُ، ہوں گے اور بہت ہوں گے۔ عَزْلَهُ كَيَّا گيَّا۔ پِسَ آپَ
بَعْلَيْنَ كَيَّا، حَكْمَ فَرَمَاتَهُ؟ فَرَمَيَا، جَسَ سَمَّيَ پَطَلَهُ بَيْتَ هُوَ جَاتَهُ، پِسَ اسَ كَمِيَاسَ كَمِيَاسَ
بَعْيَتَ كَرَ پَرَأَكَرَهُ، انَ كَرَانَ كَامَّا حَقَنَ اوَاكَرَ دَوَهُ، (اپنا حَقَنَ انَ سَمَّيَ دَمَّا گَوَهُ) كَيَّنَكَرَ
اللَّهُ تَعَالَى اَنَ كَمَا مَا تَحْتَ رَعْيَتَ كَمِيَاسَ بَارَسَ مِيزَانَ اَنَ سَمَّيَ خَوْدَهُي بازَ پَرَسَ
کَرَهُ گَاهَ؟“ (مشکوٰۃ ص ۳۶۰)

(یہ حدیث دو وجہ سے غیر تشریعی نبوت کے انقطاع کی دلیل ہے، اول یہ کہ
”ابنیاء، بنی اسرائیل، جو بنی اسرائیل کی سیاست، و قیادت کرتے تھے، شریعتِ تورات
پر ماضی تھے، کوئی نہ سری شریعت نہیں رکھتے تھے دگویا غیر تشریعی بنی تھے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا ہے کہ اب میرے بعد اس قسم کے انبیاء بھی
نہیں ہوں گے، اس سے ہر ادنیٰ فہم کا آدمی بھی سمجھ سکتا ہے کہ اس حدیث میں غیر تشریعی
نبوت کے انقطاع کو بیان فرمایا گیا ہے۔ دوم یہ کہ اس حدیث میں اُس چیز کر بھی
ذکر فرمایا جو نبوت کے بدال میں باقی رہنے والی تھی، اور وہ ہے خلافت، زکر کسی قسم کی
نبوت۔ اب اگر کسی قسم کی نبوت اس امت میں جاری ہوتی تو لا محال اس کا ذکر فرطتے)
۱۶۱ اور پہلے گزر چکا ہے کہ نبوت بھی استخلاف ہے ”اسی بناء پر عدوؤں میں نبوت
نہیں رکھی گئی، نبوت انبیاء کرام کی تکمیل ذات کے لیے نہیں ہوتی، کیونکہ یہ تکمیل نبوت
کا ایک جزء ہے جو اس کے تحت مندرج، اور ساری د متعددی ہے، پس جو کالات ک
بطور تسبیب متعددی رکھے گئے ہیں وہ اب بھی متعددی ہیں اور پہلے بھی متعددی تھے
بنخلاف استخلاف، اختصار اور تشریف کے، کہ یہ علییہ خداوندی پر منحصر ہیں۔ اس

خیانت کو نفی کرنا دراصل ایجاد بالذات وبالطبع کا عقیدہ ہے، جو دین سادی کے سراسر مخالف ہے۔

۱۶۲ — پس (عفرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات و نزول کے قطعی مسئلہ میں) شہادت اٹھانا، ملا مسیح ابن مریم کے اور اس دین کے درمیان بیگانگی اور اجنیمت پیدا کرنا، مسیح ناصری اور تک محمدی میں تفرقی کرنا، اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طویل حیات اور ان کا رفع جسمانی، آنحضرت خاتم الانبیاء، صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کی فضیلت کا موجب ہے اور اس کو ہماری غیرت برداشت نہیں کرتی، یہ تمام شبہات، شیطانی کی تعلیم سے ہیں، جو ان حربان نصیب لوگوں کے سینروں میں چارزاں بیٹھ کر اتفاق کرتا ہے اور یہ لوگ اس قسم کے شبہات کے ذریعہ احتقول کرایان سے خارج کر دیتے ہیں۔ ورنہ یہ امور نہ موجب فضیلت ہیں: اور نہ خدا تعالیٰ کے ساتھ اس کے اختیارات میں منازعت ہو سکتی ہے۔

(ترجمہ اشعار) اب رکت ہے وہ ذات جس نے جاری کیے تمام امور حکمت سے ساتھ چیزیں چاہے۔ نہ ظلم کا ارادہ یا، نہ کسی کی حق تلفی کا۔ پس نہیں تیرے سیے اس چیز کے سوا جو اللہ تعالیٰ نے چاہی، اب تجھے اختیار ہے خواہ خوش رہ، یا غم سے گھٹ کر مر جا۔

۱۶۳ — پھر سمجھنا چاہیے کہ کسی شخص کی آخریت، و خاتیت متعدد وجہ سے ہو سکتی ہے (اوہ کبھی یہ ہوتا ہے کہ ایک چیز ایک اقوام سے تو فرج ہوتی ہے اور دوسرے اقوام سے مقدم) منوکی مل ہیں (کیونکہ بعد دیکھ کر سچ ہوتے ہیں) پھر شنکو سب ہے آخر میں پہنچا وہ آمد کے لحاظ سے آئے والوں میں سب سے آخر ہے اگرچہ باہر جانے میں وہ سب سے اول رہے گا۔

بیساکہ (حدیث بنوی) نحرُ الآخر وَنَفْرُ السَّابِقُونَ میں (اس مضمون کی جگہ) اشارہ ہوا ہے کہ آئے ہیں ہم سب کے آخر میں آتے، لیکن فضل و کمال اور وصولِ جنت میں ہم سب سے آگے نہیں (کہ نکل گئے) اور اسی طرح جو مہر کو ملغوں پر لگائی جاتی ہے۔ وہ وضع میں مُؤخر ہوتی ہے اور کھملتے ہیں سب سے مقدم (کہ سب سے پہلے مہر کو توڑا جاتا ہے) اسی مضمون کی جانب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے منبوب طیالسی (ص ۲۵۲) کی تصدیق میں حضرت خاتم الانبیاء، صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ارشاد فرمایا ہے۔ (دیکھئے پیر اگراف

۱۹۷

— اور حدیث شفاعت (میں آتا ہے کہ تمام انبیاء کرام شفاعت بُریٰ سے گزیز فرمائیں گے اور بالآخر منصب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آٹھرے گا، شفاعت کے اس مفصل واقعہ) سے اور تمام انبیاء کرام کے (شفاعت بُریٰ کے منصب کو حضرت) خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کرنے سے (ایک اہم ترین نکتہ) معلوم ہوا (وہ یہ) کہ جو شخصیت کو مرتباً کمال ہو اس کا اغفار زمانے کے بھی سب سے مؤخر ہونا تشتیٰ اللہ یہ میں اس کے مرتباً کمال ہونے کی علامت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم (کی خاتیت و آخرت) میں بھی امر ملحوظ ہے (بھی وجہ ہے) کہ جستہ جستہ (اہم ترین) واقعات کے ضمن میں آپ، ہی کی ذاتِ کرامی پر معاملہ کا توقف ظہور پذیر ہوتا رہا۔ یون آپ کی خاتیتِ زمانی ایک اور حقیقت کو ادا کرنے کے لیے ایک صورت اور پیرا یہ بن گئی اور وہ تھا آپ کا کمالات میں انتہاء کے آخری مرتبہ پر فائز ہونا۔ اور یہی صورت بیتل الاسراء کی نماز اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امامت میں ظہور پذیر ہوئی (کہ تمام انبیاء کرام) (غالباً اپنی بیت کی ترتیب سے) بیت المقدس میں جمع ہوتے رہے اور سب سے آخر میں حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف ارزانی ہوئی، اور انبیاء علیهم السلام کی مقدس محفل میں امامت بُریٰ کے لیے جبریل ایں نے ہاتھ پکڑ کر آپ کو آگے کروایا جس سے ایک تریہ معلوم ہوا کہ پہلے آنے والے تمام حضرات، سب سے بعد آنے والی شخصیت کے منتظر اور چشمِ راہ تھے، جس طرح کہ تمام حاضرین جلسہ، عالمِ خصوصی کے منتظر ہو کرتے ہیں۔ دوسرے انبیاء کرام کی امامت بُریٰ سب سے آخر میں آنے والے پر موقوف تھی جسکے تک خاتم الانبیاء کا درود مسعود نہیں ہوا نماز شروع نہ ہو سکی تیرے جو سب کے بعد آیا تھا دھی سب کے آگے کیا گیا۔ یہ گریا نحن۔ الآخر وَنَالْسَابِقُونَ کا عمل ظہور تھا۔ ان تمام وجہ سے معلوم ہوا کہ آپ کی آخریت و خاتیتِ زمانی دراصل آپ کے علمِ مرتبت اور سیادت و برتری کا ایک حصہ ترین مفترس ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔)

۱۶۵— پس ثبوت کرنی تو لیدی مکھر نہیں، جیسا کہ یہ مُحمد (قادیانی) ہائکتابے کہ خاتم الانبیاء کی فہرست سے نبی پیدا ہوا کرتے ہیں) بلکہ یہ مفہوم پُر ثبوت، رب العزت کی جانب سے استخلاف (خلیفہ سازی) اور ولی عہدی (نا مردگی) ہے۔ عقد بیعت اور اختر بیعت میں خاتم الانخلاف پر مقصد کا اتفاق ہوتا ہے اور تو لیدی میں استخلاف۔ جو عظیم تر منصب اور اعلیٰ شرف ہے۔ معطل ہو کر رہ جاتا ہے۔ استخلاف میں الہی حل دععقد اور سابقین کی حاضری ہوا کرتی ہے، بلکہ تو لیدی باعتبار مرحوم کے ہوتی ہے۔ اور استخلاف کا حق یہ ہے کہ خلیفہ نامہ ذکر نہیں والا یہ کہے کہ ”میں نے فلاں شخص کو ان پر خلیفہ مقرر کر دیا“ لود بیہی اور استخلاف، آیت کریمہ، وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ النَّبِيِّينَ إِلَيْهِ رَأَىٰ عَرَانَ :۸۰) میں ظاہر ہوا، جو سلسلہ ثبوت کربنی اسرائیل سے بنی اسماعیل کی جانب منتقل کرنے میں کام آیا۔

۱۶۶— اور (آیت کریمہ، وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ النَّبِيِّينَ میں جس نبی کیتے عہدینے کا ذکر ہے اس سے مراد حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، کیونکہ ”النَّبِيِّینَ“ سے انبیاء، بنی اسرائیل مراد ہیں اور آنسے والے نبی کو ان سب کا ”مصدق“ فرمایا گیا، اور جیسی کہ آیت میں فرمایا گیا) وہ مصدقہ قبیلہ سے آیا کہ کافی کے درمیان (اور ظاہر ہے کہ یہاں رسول نبی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، جو بنو اسرائیل سے نبیین بلکہ ان کے باہر سے یعنی بنو اسماعیل سے ہیں) اور بنی قدرات کی تعریج ہے کہ:

”فَابْرُقْ مَقْرَبْ مَتَخِلْعَنْ كَامُوخْ يَا قِيمْ
ترجمہ: ایک بنی تیرے قرب سے تیرے بجا شیوں سے تیری مانند قائم کئے گا
لخ الوهن الا و تشماعون“
تیرے بیے تیرا خدا اس کی طرف تم سخو گے۔
اور انکندرانی، جو علمائے یہود میں سنتے بعد ازان مشرف بالسلام ہوتے، انہوں نے بشارات کتب مقدسہ میں بنی یشماعیل کا فقط نقل کیا ہے جو کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نام کی صاف تعریج ہے۔

اور اگرچہ (حصہ قی کا لفظ) حضرت میں علیہ السلام (کے حق میں) بھی آیا ہے پھر انہی فرماتے: **مُحَمَّدٌ قَاتِلًا بَيْنَ يَدَيِّي مِنَ التَّوْرَاةِ** (آل عمران: ۵۰) لیکن زیر بحث آیت یہ یہ کہ داںے رسول کا مصداق نہیں ہون سکتے، کیونکہ اول تو وہ خود اسرائیل میں، ذکر پاہر سے آتے داںے، دوسرے، حق تعالیٰ اس آیت میں تمام نبیوں کو ایک طرف رکھ کر اس "آئے داںے رسول" کو لاتے ہیں، اور اسے کسی مخصوص کتاب کا نہیں بلکہ تمام ما بعہدہ کا مصدقہ قرار دیتے ہیں اور یہ صفت صرف، خاتم الانبیاء پر صادق آتا ہے، پھر انہی سعدہ بقرہ (آیت: ۸۹) میں فرمایا: **وَلَمَّا جَاءَهُ هُنَّرُ كِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** **مُحَمَّدٌ قَاتِلًا مَعَهُمْ** (ترجمہ: اور جب آئی ان کے پاس ایسی کتاب اللہ کی جانب سے جو تصدیق کرنے والی ہے ان تمام کتابوں کی جوان کے پاس ہیں۔) اور اسی سورہ کی آیت: "اما میں ارشاد ہے: **وَلَمَّا جَاءَهُ هُنَّرُ مَسْوُلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ** **بِتَمَّا مَعَهُمْ**" (ترجمہ: اور جب آیا ان کے پاس وہ رسول، اللہ کی طرف سے جو تصدیق کرنے والا ہے ان تمام کتابوں کی جوان کے پاس (پہلے سے نازل شدہ) ہیں۔) اور یہ عنوان (مُحَمَّدٌ قاتِلًا مَعَهُمْ) دعوت میں زیادہ موثق ہے، نسبت (سورہ بقرہ کی آیت: ۹) میں اختیار کردہ عنوان) فَرَأَهُمْ نَزَلَةً عَلَى قَلْبِكَ يَا أَيُّهُ الَّذِي مُحَمَّدٌ قَاتِلًا بَيْنَ يَدَيْنِي میں کتب کا حال مذکور ہے، ان لوگوں سے اسے زیادہ تعلق نہیں، اسی طرح کا عنوان سورہ النعام (آیت: ۹۲) میں اختیار فرمایا، تما هم یہ عنوان بھی بلطف عام ہے، اور سورہ بقرہ (آیت: ۳۲) میں ہے، **وَإِنَّمَا نَزَّلْنَا** **مُحَمَّدٌ قَاتِلًا فَعَلَّمَ**۔ (اور آیت: ۹۱ میں ہے) **وَهُوَ الْعَلِيُّ مُحَمَّدٌ قَاتِلًا مَعَهُمْ** اور سورہ نساء (آیت: ۳۴) میں ہے: **أَمْنَرِ بَنَانَ** **نَزَّلْنَا** **مُحَمَّدٌ قَاتِلًا مَعَكُمْ** یہ تمام آیتیں "ما مع" کے عنوان سے ہیں اور سورہ مائدہ (آیت: ۲۸) میں ہے **مُحَمَّدٌ قَاتِلًا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ**۔ یہاں "الکتاب" سے عام کتب سابقہ مراد ہیں، اور راس کے بر عکس، میں اسلام کے حق میں سورہ مائدہ (آیت: ۳۴)

سورہ صفت (آیت: ۷) اور سورہ آل عمران (آیت: ۵۰) میں (مصدقہ کا الفاظ)
 من التوراة کی قید کے ساتھ آبایا ہے نہ کہ من الکتاب کی قید کے ساتھ۔ (فلاصہ
 یہ کہ حضرت میسی طیہ السلام تورات کے مصدقہ تھے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم عام کتب مابقہ کے مصدقہ ہیں، اس لیے آیت "یہاں النبیین" میں
 جس رسول مصدقہ کا ذکر ہے اس سے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم مراد
 ہیں) پھر (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انبیاء م سابقین کے لیے مصدقہ ہوتا کسی
 جگہ تو) نامع کے عنوان (سے ذکر فرمایا) اور (کہیں) مابین یہ دیہ من
 الکتاب کے عنوان (سے۔ اور جیسا کہ ابھی اور پر گذر چکا ہے کہ ان دونوں
 عنوانوں) کے درمیان بھی (ایک وقین و لطیف) فرق ہے، جسے محفوظ رکھا گیا۔
 محل میں جمع ہونے والوں کی ذکر رہ بالاشال میں، جب کوئی شخص
 اندر بیٹھ کر کسی ضرورت کے لیے باہر نسلک آتے اور رفع ضرورت کے بعد
 پھر واپس آ جاتے پس اگر دوبارہ آنے کی حرکات کا شمار کریں تو کہ کہتے
 ہیں کہ آخری آمد، اس شخص کی آمد ہے، مگر چونکہ یہ آمد مقاصد میں لا تلقی اعتبار
 نہیں، اس لیے مغل و مجالس میں پہل آمد، یہ کا اعتبار کرتے ہیں، اور یوں کہتے
 ہیں کہ سب سے آخر میں فلاں شخص آیا تھا، اس شخص کو (جو مجلس سے آٹھ کر
 کسی ضرورت کے لیے باہر گیا تھا اور پھر واپس آگیا) آخر میں آنے والا نہیں
 کہتے ہیں۔ اور جب یوں کہیں کہ فلاں "خاتم النبیین" ہے تو یہ باعتبار پیدائش
 اور بعدیت اشخاص کے ہے، جیسا کہ اس کا اجمالی بیان پہلے گذر چکا ہے
 اور اس میں شک امدازی کرنا پڑیا۔ میں تسلیک ہے جو لا تلقی اتفاقات نہیں
 اور جب بات اشخاص پر پہنچی، اور ان کا تعداد ہر ایک کی شکل و صورت اور
 چہرہ مہرہ کے اعتبار سے ہے، نہ کہ استقلال و اتباع ایسے ذہنی و
 معنوی امور کے اعتبار سے، جو تمایز وجہ ہیں لغو ہے۔ تو یقیناً کسی
 نے شخص کا آنا آیت خاتم النبیین کے منافی ہے، کیونکہ وہ ایک الگ شخص

ہے اور چہرہ فُرہ اور قالب الگ رکھتا ہے، اور اسی (تغایر اشخاص) کے اعتبار آیت ختم بُوت آئی ہے، اور اس مراد میں تحریف کرنا زندقا و احساد ہے۔ البتہ پہلوں میں سے کسی شخص کا جس سے مراد حضرت مسیح بن مریم علیہما السلام ہیں، دوبارہ لانا (آیت خاتم النبیین کے منافی نہیں کیونکہ کسی نے شخص کو تو نہیں لایا گی، بلکہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کے) ایک شخص کا دوبارہ لانا ہوا، کیونکہ یہ تو وہی پہلا شخص ہے اور اس کا دوبارہ لانا (ختم بُوت کے منافی نہیں۔ بلکہ یہ) اس امر کی طامتہ ہے کہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سلسلہ انبیاء کا کوئی نیا فرد باقی نہیں رہا، اس سے یہی تکار دامادہ کی ضرورت لاحق ہوتی۔ خاتم کی خاتمت اس امر کو مقتضی نہیں کہ پہلے کے سب لوگ مر کر فنا ہو گئے، جیسا کہ آخر المهاجرین اور آخر الولاد کا لفظ پہلوں کی قا کو مستلزم نہیں۔

۱۴۸ — پس ان امور میں شک اندازی کرنا دراصل بدی ہی امور میں شک اندازی ہے۔ اس طرح کے شہادت ڈال ڈال کر شیطان رجیم الحمقوں اور سے ایسا ذر کامداق اڑاتا ہے۔ الا صابہ میں لکھا ہے کہ "لَا نبی بعده" کی نفی کو اس معنی پر محمول کرنا واجب ہے کہ آئندہ کسی شخص کے حق میں نبوت جدیدہ کا انشاء نہیں ہو گا، اس سے کسی اسے نبی کے موجود ہونے کی نفی نہیں ہوتی جو آپ سے قبل مقصوب بُوت سے سرفراز کیا جا چکا ہو۔ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْ يَشَاءُ

۱۴۹ — بعد از معلوم رہے کہ ملا مکالم کو "فضیلت" کی تفسیر میں بحث ہے، اکثر علماء اس کو کثرت ثواب کے معنی میں لیتے ہیں۔ اور شايدا بن حزم نے کچھ اور ہی بھجوایا کہ انہوں نے یہ مسئلہ نقل کر کے کہ ازوایع مطررات، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنت کے ایک بھی مکان میں ہوں گی۔ اس پر ایک ایسی تفریح بھائی ہے جسے جہود ملائی تسلیم نہیں کرتے۔ دراصل مکان و منزل میں اشتراک اور چیز ہے، اور منزلت و مکانت میں اشتراک ام سے دیگر ہے۔ چونکہ یہ حقیقت فی نفسہا موجود بھی ہے اور مقصود بھی، اس سے اس کو لغو قرار دینا اور اس کے لفظ کو اس کی زعیمت سے فال

کر دینا یقین تحریف ہے۔

اسی طرح صراط الدین انعامت علیم (یہ جس انعام کا ذکر ہے وہ) ایک مستقل حقیقت ہے، جو حصول ثبوت کو نہیں چاہتی (ورنہ اگر یہ انعام حصول ثبوت کو مستلزم ہو تو دو باتیں میں سے ایک لازم آتے گی، یا یہ کہ انبیاءؐ کے سوا کوئی شخص منعم علیہ نہیں، یہ نبی قرآن سے باطل ہے یا یہ کہ جس قدر منعم علیہ ہوتے وہ سب نبی تھے، اور یہ بھی بالبدا ہست باطل ہے) اور اس کو اپنے موضوع سے نکالنا (اور اس سے حوصلہ پر پا سند لال کرنا) ایک موجود اور اہل حقیقت کو مٹانا ہے۔ ظاہر ہے کہ بلا دلیل ایسا کرنا اکاہاد کی ایک قسم ہے۔

اسی طرح رفع و نزول کے الفاظ جو دو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں قرآن و حدیث میں وارد ہیں، وہ صنعت طباق کی بناء پر کشف المراد ہیں (یہی وجہ ہے کہ تمام کی تمام امت اسہمیہ نے قرآن کریم کے لفظ درا فعک الی اور بل مرفعہ اللہ الیہ سے رفع جسمانی بمحابے، اور رفع کے مقابلہ میں احادیث متواتر میں نزول رجوع اور ہبہ ط کے الفاظ وارد ہیں، بیشتر لفظ نزول استعمال ہوا ہے، جس کے معنی تمام امتت نتے آسمان سے اُتر نے کے بھے ہیں اور رفع و نزول کے مفہوم میں امت کے کسی ایک لائق اعتبار فرد کو بھی اختلاف نہیں ہوا، ایسے قطیعہ المراد اور واضح المعنی الفنڈا کو) ان کے موضوع اور ان کی زیست سے غالی کرنا (اور یہ کہنا کہ رفع سے مراد رفع درجات ہے اور نزول سے مسح ملیہ السلام کے کسی شفیل کا پیدا ہونا مراد ہے، یہ خدا رسول کے مشاہک میں ضد اور اجماع امت کے قطعی مخالف ہے، جو پر تین) اکاہاد ہے۔

۱۔— اگر بادشاہ کی دعوت کریں تو حشم و خدم اور توکر چاکر بھی (خدمت کے لیے) اسی منزل و مکان میں رہیں گے۔ لیکن عزت و دجا ہست اور منزلت و مکانت میں وہ شریک نہیں، پس فیافت اور ماشش گاہ میں شریک ہونا بھی ایک حقیقت ہے، جو (بادشاہ کے طفیل و درود تک بھی) ساری و متعبدی ہے۔ لیکن دجا ہست

و منزلت میں شرکت نہیں، اور یہ ساری و متعددی ہے۔

اور صیحت کے بھی بے شمار مراتب ہیں۔ آیت کریمہ، فا ولیک مع الذین
انسخ اللہ علیہ وسلم یہ حبس صیحت، کا ذکر ہے اس سے بھی صیحت متعیر
مراد ہے، اور وہ بھی مراتب کثیرہ رکھتی ہوگی۔ وجہ امت مختصہ میں صیحت مراد نہیں۔
اور کسی کو کسی کے ساتھ رکھنا اور اس کے متعلقین میں سے شمار کرنا ایک
صیحت و عریض میدان رکھتا ہے اور اخلاقی صفات خاص کیا تو بھی جمع ہو سکتا ہے پس
جیسا کہ مثال مذکور میں باادشاہ کا امتیاز خشم و خدم کی صیحت کے باوجود محفوظ ہے
اسی طرح فیوض نبوت کے حال کو، جو متعددی ہیں، اور اصل نبوت کو جو متعددی نہیں،
سمو لینا چاہیے۔

تو یہ نبوت (بایں معنی کہ ایک نبی پسند فیضان نبوت سے دوسرا کو نبی
بنادے) سابقین میں بھی نہیں تھی، بلکہ حق تعالیٰ کی جانب سے متعدد انبیاء کرام کو مبعوث
کیا جاتا تھا، کبھی وہ زمانے پر منقسم ہوتے تھے، کبھی اقوام پر، اور کبھی ایک ہی زمانے
اور ایک ہی قوم میں (اگل اگل) وظائف و اعمال کے اعتبار سے (اگل اگل نبی) ہوتے
تھے۔ اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ امر مقدر نہ تھا۔ بلکہ تمام کمالات
تام مکارم اخلاق اور تمام محسن افعال ایک ذات گرامی میں جمع کرنے کے کام نبوت کی
یکیل کر دی گئی۔ پس جو چیز پہلوں میں متعددی تھی وہ اب بھی متعددی ہے۔ (یعنی نبوت
کے فیوض و برکات) اور نفس نبوت نہ اس وقت متعددی تھی اور اب متعددی ہے
۱۷۔ اور آیت کریمہ الکت لکھوہینکھو (واتت علیکم عنتمتی
آلۃ نعمت کا ذکر ہے اس) نعمت کا ا تمام حضرت رسالت پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کے وجود مسعود کی برکت سے پوری جمود امت کی جانب فرسوب ہو سکتا ہے، نہ
کہ ہر فرد کی جانب۔ اس نکتہ کو بھی یاد رکھو۔

لئے پس یہ لوگ ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے۔ (الناء: ۶۹)
لئے آئیں ہی نے کافی تھارے یہے تھار دین، اور پوری کر دی تم پر اپنی نعمت؟ (المائدہ: ۳۴)

اور اسی آرت کریہ سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اقتباس کرتے جستے
کتاب:

”میں اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر، اسلام کے دین ہونے پر، قرآن کے امام رپیشا ہونے پر، اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنی ہونے پر بصدقی دل راضی جواہ“

(ابو شر، آپ سے پلے بہت سے انبیاء آتے اور آپ اگرچہ آخر میں تشریف لاتے
مگر سب کے پیشواؤ آپ ہی ہیں۔

قاویاں دین و مذہب کے پارے میں چند سوالات

اور ان پدھنیوں کی دعوت و ملت کی مکاریوں کا بیان

۱۶۔ سوال ماتھا راویں کیا ہے؟ سوال مٹ اور وہ تم لوگوں کو کس طریقے پہنچا: ترازتر سے یا کسی اور طریقے سے؟
سوال مٹ ایمان و کفر کی تعریف کیا ہے۔ سوال مٹ اور اس کی دفعات بطور معیار کو کون میں ہیں؟

سوال نہ رمز اکا دعویٰ ہے کہ: ”خدا کا کلام اس تدریج پر نازل ہوا کہ اگر وہ تمام کھا جائے تو بیش جز سے کم نہیں ہو گا۔“ (حقیقت الرحم ص ۳۹۱) سوال یہ ہے کہ: قادیانی دعویٰ، جو بقدر بیش جزو کے (قرآن کریم سے) زائد ہے اس کا اضافہ کیا حکم رکھتا ہے؟ کیا اکیا وہ بھی قرآن کی طرح قطعی ہے؟ کیا اس پر ایمان لانا بھی قرآن کی طرح فرض ہے؟ کیا اس سے بھی احکام شہید ثابت ہو سکتے ہیں؟ کیا اس پر عمل کرنا بھی واجب ہے؟ کیا اس کو بھی قطعی طور پر کلام اللہ کا جانتا ہے یا نہیں؟ کیا نماز ہیں اس کی بھی تلاوت جائز ہے یا نہیں؟ کیا اس کے کسی ایک لفظ یا فقرے کا منکر بھی کافر ہے یا نہیں؟

سوال نہ جب رضا بندوں کے دیہ کی بھی تصدیق کرتا (اور اس کے کلام

ہونے کا قطعی عقیدہ رکھتا ہے تو قرآن پر اس کا کیا احسان ہوا اور اس کے ساتھ مرزا کو کی خصوصیت ہوتی ہے سوال مکمل (ایک طرف تمرزا محمدی ہونے کا دھوید از ہے اور دوسری طرف ہندوؤں کے ذہبی راہنماؤں کا اوتار کہتا ہے، سوال یہ ہے کہ محمدی ہونے کے باوجود وہ کوشش دیگر (ہندو راہنماؤں) کا بروز ہوتا کیونکہ ممکن ہے؟ سوال ۱۷ مرزا نے حاشیہ ترباق القلوب میں 'بروز' کو 'جنم' کے ساتھ تعبیر کیا ہے۔ اندریں صورت مرزا کے 'بروز' اور ہندوؤں کے 'آواگون' کے درمیان کیا فرق ہے؟ ملا دہ ازیں مرزا نے بروز کے معنی 'اواتار' بھی ذکر کیے ہیں، دیکھئے عشرہ کامل ص ۲۹ اور کادی ص ۳۹

۱۸۔ سوال ۱۸ تمارے نزدیک قواتر کی تعریف، اس کا اور اس کے منکر کا کیا حکم ہے؟ سوال ۱۹ اور قرآن کریم کا نواتر کس زیست کا ہے؟ سوال ۲۰ تمارے نزدیک وہ کون سا خاص بھٹکے ہے جس سے (کسی آیت یا حدیث کی) قطعی مراد ثابت ہو سکے؟ سوال ۲۱ تمارے نزدیک دینِ محمدی (ملی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) یا نصوص میں سے کتنی چیز ثبوت اور دلالت کے لحاظ سے قطعی بھی ہے یا نہیں؟

۱۹۔ سوال ۲۲ کی مرزا کو جھوٹ بولنے کی عادت بھی تھی یا نہیں؟ اور اپنے مراقی ہونے کا اقرار بھی کیا یا نہیں؟ (اور یہ بھی فرمائیے کہ جو شخص جھوٹا اور مراقی ہو کی وہ لئے مرزا کا قول ہے کہ ہندوستان میں ایک بھی گذرا ہے جس کا نام کا ہے، تھا؛ دیکھئے سودائے مرزا ص ۲۱، تحریک شریعت ص ۱۰، فتح قادریان ص ۲۰ اور حقیقت الوجی ص ۲۰۹۔ اور اس سے تقبیب تحریک امام ص ۲۱ ہے۔

نیز مرزا قادریانی لکھتا ہے:

"هم دید کو بھی خدا کی طرف سے مانتے ہیں، خدا کی تعلیم کے موافق ہمارا پختہ اعتقاد ہے کہ وید انسازوں کا افراداً نہیں۔ ہم خدا سے ذکر دید کر خدا کا کلام جانتے ہیں۔" مرزا قادریانی کی آفری تصنیفیت پیغام صلح ص ۷۲، جو اپنی ہاتک سے ایک دن پہلے لکھی۔ بخواہم کلام مرزا ص ۶۸ اور کارتخا مرزا ص ۶۷۔

دل، مجہد اور مسیح جو سکتا ہے؟) سوال ۱۳ اور مرزا فرش کلامی بھی کیا کرتا تھا یا نہیں؟ سوال ۱۴ اور مرزا کو قرآن کریم بھی حفظ تھا یا نہیں؟ (اگر نہیں تھا تو بعثت شانی میں کیوں مجمل گیا؟) سوال ۱۵ اور (مسیح ابن مریم کی علامات میں لکھا ہے کہ وہ حج کریں گے۔ سوال ۱۶ ہے کہ مرزا نے حج بھی کیا یا نہیں؟ (اگر جواب نہیں میں ہے تو وہ مسیح صادق ہوتا یا مسیح کاذب؟) سوال ۱۷ اور (اگر مرزا کے حج کرنے کا یہ عند پیش کیا جائے کہ کتو دربینہ کے لوگ مرزا کو کافر اور زندگی سمجھتے تھے اور اس کے قتل کے درپے تھے، چونکہ مرزا کو اپنی جان کا خطرہ تھا اس سے فریضہ حج ادا نہیں کر سکتا تو اس عندر نامعقول کر پیش کرنے سے پہلے اس بات پر غور کر لیا جائے کہ) کیا مرزا نے یہ الام بھی شائع کر رکھا تھا یا نہیں کہ اللہ تعالیٰ تحدی کو (مرزا کو) لوگوں سے محفوظ رکھے گا؟ (مرزا کا یہ نام نہاد الام شائع شدہ ہے، اس کے باوجود حج کو کیوں ترک کیا؟ کیا مرزا کا یہ الام غلط تھا؟ یا اسے قرآن و حدیث کی طرح اپنے الام پر بھی ایمان نہیں تھا؟

۱۸— مدد و اذی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حضرت مسیح ابن مریم علیہما السلام حج و عمرہ کریں گے، اور مرزا کو حج و عمرہ کبھی خلاص میں بھی فیسبز ہوتا، تو کیا مرزا کو مسیح بن مریم مانتے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش کوئی غلط نہیں ہو جاتی؟ اور کیا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب ہزم نہیں آئی؟

۱۹— سوال ۱۹ اور کیا مرزا نے یہ الام بھی شائع کیا کہ (الله تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) یہ رسول (یعنی مرزا) کے ساتھ ہوں، جواب دیتا ہوں، غلطی بھی کرتا ہوں اور دوست بھی۔ اور اس الام کی جواہر تھے طویل مرزا نے کیے ہے اسے ایشہ العذاب (ص ۶۸)

میں ملاحظہ فرمائیے اور اس کا اصل مأخذ الہمار الحق کے چھٹے باب سے ذرا پہلے دیکھئے۔

سوال ۲۰ اور مرزا نے خدا کا بیٹا ہونے کا الام بھی شائع کیا یا نہیں؟ مثلاً انت منی بمنزلة ولدی انت منی بمنزلة اولادی: یعنی خدا مرزا سے کتنا ہے کہ اسے مرزا تو بھروسے ایسا ہے جیسے میرا بیٹا۔ اور تو بھوسے ایسا ہے جیسی میری اولاد

لہ مرزا کی فرش کلامی کے نوٹے دیکھنے ہوں تو رسالہ مظلومات مرزا ملاحظہ فرمائیے۔ مترجم

(دیکھنے تکہ طبع دوم صفحات ۱۷۔ ۳۴۹۔ ۳۴۹) جبکہ مرزا کریمی دعویٰ ہے کہ اس کے تمام دعوے حقیقت واقعیہ پر مبنی ہیں، نہیں شاعری نہیں۔

— سوال ۱۶۴ — اور مرزا نے بُوت کا دعویٰ کیا ہے یا نہیں؟

سوال ۱۶۵ اور اسی طرح شریعت کا دعویٰ بھی کیا ہے یا نہیں؟ (دیکھنے اشاعت مذکور)

سوال ۱۶۶ اور (اپنے دعویٰ کے ائکار پر) مرزا نے تمام امت حافظہ کو کافر ٹھرا یا ہے یا نہیں؟ سوال ۱۶۷ اور انبیاء کرام کو ترین بھکری ہے یا نہیں؟ سوال ۱۶۸ اور حضرت علیؑ (علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر اپنی غصہ ٹھنڈا کرنے اور سینے کی آگ بخانے کے لیے جو توہینِ امیر تحقیقی و تعریفی فقرے چھپتے کرتے ہیں اُنہیں اگرچہ بعض بُجکہ دوسروں کا حوالہ دیتا ہے (کہ مثلاً یہودی یونانی کہتے ہیں۔ میساٹیوں کی کتابوں میں یوں لکھا ہے) لیکن درحقیقت خدا اپنے ہی سینے کا زہر اُنکا ہے چنانچہ جس بات کو ایک جگہ کسی کے حوالے سے نقل کرتا ہے اسی بات کو دوسرا جگہ اپنی تحقیق کے طور پر پیش کرتا ہے (اور حضرت علیؑ کے حق میں ایسے توہینِ امیر کفر کہا تکتا ہے جن سے انبیاء کرام کی بُوت اور خدا تعالیٰ کی خدائی باطل ہو جاتی ہے مثلاً) انجوار بند (قادیانی) صور خد ۹، سنی ۱۹۰۰، ع مرزا قادیانی کا یہ قول نقل کرتا ہے کہ۔

"فرمایا ایک دفعہ حضرت میسح زمین پر آئے تھے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا تھا کہ کئی کروڑ مشرک دنیا میں ہو گئے۔ دوبارہ اگر وہ کیا بنائیں گے؟ کہ رُگ

ان کے آنے کے خواہش مند ہیں۔" (بکارہ مرقع کادیانی ص ۱۲)

مرزا کا یہ فقرہ اول تر خدا تعالیٰ پر اعتراض ہے (کہ فعوف بائست اس نے غلطی سے ایک ایسے شخص کو نبی بنائکر بیچ دیا جس کے آنے سے بجا تے ہمایت پھیلنے کے دنیا کر وڈوں مشرکوں سے بھر گئی۔ اب آئندہ خدا کو ایسی غلطی نہیں چاہیے کہ دوبارہ اسی شخص کو پھر دنیا میں بیچ دے۔ استغفار (اغفار) دوسرے، یہ فقرہ دلالت نہ کریں انسان زا بے حیا ذہر اس کے لیے اس سے چارہ نہیں کویرے دعویٰ کو اسی طرح مان لے جیسا کہ اس نے ان حضرت کی بُوت کو مانا۔ عجائب اس مرزا مذکور

کرتا ہے کہ بنت کے معنی مرزا کے نزدیک صرف قوم کا مصلح اور مدبر ہونا ہے، اور بس۔ (پس جن ابیا کرام کی کام سے ان کی قوموں کی اصلاح نہ ہوئی ان کے تشریف لے جانے کے بعد ان کی قومی گہرگیوں وہ مرزا کے نزدیک نبی نہ ہوں گے اور ان کی تشریف آوری بعثت پڑے گی) اور مرزا کی فقرہ بازی تو دوسروں کے حق میں ہے اور خود اپنے بارے میں ایسی تعلیٰ آمیز لا فین ہائکتا ہے جو سے ابلیس بھی شرمندہ رہ چلتے اور اخبار بدر موڑ خد عرب نومبر ۱۹۰۷ ص ۱۱ میں مرزا کا یہ قول نقل کیا ہے۔

”یعنی جو شہ نہیں پیتے تھے تو اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت بھی حرام تھا۔“

مسنونہ مرشد کی تلقید کیوں ذکر کی؟

اور مرزا نے از رو تے انہیں بھی شراب کو حرام قرار دیا ہے، اس کے باوجود حضرت مسیح علیہ السلام کو شراب نوشی کا مرکب قرار دیتا ہے۔ دیکھئے مرزا یت کی تردید ص ۹۵۔ اور ص ۱۰۳ میں مرزا کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”یسوع درحقیقت بوجہ بیماری مرگ کے دیوار ہو گیا تھا“ (ست پن ص ۱۱۱ کا حاشیہ)

۱۶۱۔ سوال ۲۵۔ اور مرزا بیٹیں پارے دھی کا قرآن کریم پر اضافہ کرتا ہے اور ان تمام ارشادات نبویہ کو، جو اس کی دھی کے موافق نہ ہوں، معاذ اللہ رحمۃ کی ڈکری میں پھیکے کے لائق سمجھتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ قرآن کریم کی وہی تفسیر لائق اقتدار ہے جو اس کی دھی کے ذمیہ کی جاتے (اس کے خلاف خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمودہ تفسیر ہو، یا صحابہؓ، تابعین، تبع تابعین کی، یا تمام ائمہ مفسرین کی، یہ سب غلط ہیں) سوال یہ ہے کہ مرزا کی ان لئن ترا نیوں کے بعد اسلام کی کوئی حقیقت و اصطیہ باقی رہ جاتی ہے یا اس کی شرع و بنیاد یکسر اکھڑ جاتی ہے؟

۱۶۲۔ سوال ۲۶۔ ایک شخص قرآن و حدیث کے الفاظ کا سرے سے انکار کر دیتا ہے اور دوسرا شخص کو الفاظ کا انکار نہیں کرتا، مگر مرزا خدام احمد کی طرح (ان کے قلمی اور متواتر معنی کا انکار کرتا ہے اور قرآن و حدیث کو اپنے خود ساختہ معنی پہنکار ان کا مفہوم مسخ) کر دیتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان کی فرقہ

ہے؟ اور تیجہ کے لحاظ سے کی تعداد نکلا ہے (چکڑالوی فرقہ بھی متواترات دین کا انحدار کے قرآن کی من مال تشریع کرتا ہے، اور ٹھیک یہی تکنیک مرزا اور مرزا یتوں کی ہے، آخر) تمہارے درمیان اور اہل قرآن (چکڑالویوں) کے درمیان کیا فرق ہے؟ اور اسماں میں فرقہ اور دیگر ملاصدہ باطنیہ کے (اور مرزا کے) درمیان اصل اصول میں آفر کیا فرق ہے؟ کیوں سب لوگ بھی باطنی اور حلولی ہونے ہیں (اور مرزا بھی)۔ اب اگر ان باطنیہ کی تاویلیں کفر و زندگی ہیں تو مرزا ان سے کس بات میں کم ہے؟)

سوال ۱۷۸ جب مرزا نے قرآن کریم سے بیٹی پارے زائد دحی قادریاں میں آماری، اپنی دحی کے خلاف ارشاد اوت نبوی کورقی کی ڈکری میں ڈال دیا (اور قرآن کریم کی وہ تفسیریں جو گذشتہ تیرہ صدیوں میں لکھی گئیں وہ سب غلط ہٹھریں کیونکہ وہ قادریانی دحی کی روشنی میں نہیں لکھی گئیں) اور تمام امت کو کافروں مشرک قاردعے ڈال تو اس کے بعد اب مرزا یتوں کی کون سی چیز اہل اسلام کے ساتھ مشترک رہ گئی؟

سوال ۱۷۹ کیا مرزا کسی ایسی حرکت کا، جس کو عرف عام میں بے ایمان (دغا بازی اور مکاری) کا جاتا ہے، ارتکاب بھی کیا کرتا تھا یا نہیں؟ مشہور

الف: محمدی بیگم (سے آسانی تھا) کی پیش گوئی کو تقدیر مہربا یا (اور ہار بار اعلان کیا کہ یہ پیش گوئی اس کے صدق و کذب کا معیار ہے، اگر یہ میشگرنی پوری نہ ہوئی تو دنیا گواہ رہے کہ وہ جھوٹا ہے) یکن جب (آسانی تھا کہ پیش گوئیوں کا) یہ سارا طو مار دو دفعے بے فروع نکلا (اد محمدی بیگم تو کہا؟ اس کا سایہ دیکھنا بھی مرزا کو ساری عمر نصیب نہ ہوا) تو کیسی کمی سے ایمانیاں دیکھیں اور کیسی کمی سے دیکھیں تاویلیں) تراشیں۔

ب: اسی طرح پادری آتم کی (موت سے متعلق) پیش گوئی میں (مرزا نے در دفعہ بانی، اور عیاری و مکاری کا مظاہرہ کیا کہ پندرہ دن تک مرزا آتم سے مباحثاتی گفتگی راتا رہا، جب دیکھا کہ میدان اس کے خریف کے نامہ میں ہے تو سے الہامی

حرب سے چست کرنا چاہا، اور اعلان کر دیا کہ اس کا حریف پندھرہ مہینے کے اندر اپنے
بیٹا سے موت ہادیہ میں گرا یا جاتے گا۔ اور اگر اس مدت میں نہ مرے تو مزا کامنہ
کا لا کی جائے گا، اس سے گلے میں رتہ ڈالا جائے گا، اور لوگ جس قدر چاہیں اس
کے سر پر جو نتیجے گایتیں ہو جاہیں سزا دیں۔ مگر آتمم نے مزا کو الام میں بھی شکست
دے ڈالی اور مقررہ میعاد کے اندر مرنے سے انکار کر دیا کہ فتحیت ہوتا تر
اس ذلت آمیز شکست پر ڈوب رہا، یا کہ از کم اتنی اخلاقی جرأت تو دکھاتا کہ اپنے
حریف کے سامنے اپنی ناکامی کا اعتراض ہی کرتیا۔ لیکن مزا نے اپنی تجویز
کردہ مزا سے نپنے کے لیے کیا کیا جیل سازیاں نہ کیں)

چ: اور اپنے قصیدہ اعجازیہ کے جواب کا وقت مقرر کرنے میں مزا
نے مقابلہ مولیٰ شاہ اللہ صاحبؒ کے کیسی کیسی بے ایمانیاں کیں؟
د: اور پیر مهر علی شاہ صاحب گواڑی (کہ مزا نے مقابلہ تفسیر نویسی
کی خود دعوت دی، اور جب وہ مزا کی شرائط کے موافق لاہور آئے تو مزا
کو ان) کے (سامنے آنے کی جرأت نہ ہوئی، اور جب مقابلہ تفسیر نویسی (سے
گریز اختیار کرنے کا الزام عائد ہوا تو اس) کے جواب میں (مرا زانے کس
قدر سخن سازیوں سے کام لیا؟) سے
۵: اور مزا کے مخالفوں کو محملی چینک بھی آئی تو اس کو بھی مزا نے اپنے
مہماں کی فہرست میں منکر کیا۔

و: اور حضرت مسیح علیہ السلام کی زلزلہ اور طاعون کی پیش گزینوں کو بغدا
اور بھلی تحریر دیا، اور اپنے حق میں انہی کو معبودہ شمار کیا۔

ز: جب احادیث کی کوئی منافی تحریف بکھر میں نہ آئی تو انہی ضعیف
اور موضوں کو کہ کر روک دیا اور جب کوئی تحریف سوچ گئی تو انہی احادیث کو
لے ان امور کی تفصیل کے لیے رسار الامات مزا "مولفہ مولانا شاہ اللہ صاحب اور رئیس
قاویاں" مولفہ مولانا ابو القاسم رفیق دادوری کا مطالعہ فرمائیے۔ مترجم

مسح کے استدلال میں پیش کر دیا۔

ج : دوسروں کے (ادعویٰ بُرْت کو) رد کرنے کے لیے قاعدے تراں اور بعض ہواۓ نفس کی خاطر اپنی ذات کو ان قاعدوں سے مشتمل اور مخصوص کئے اپنی ذات کے لیے ان کی ضد اور تقییف ثابت کرنا۔ جیسا کہ آفریقیۃ الوجی ص ۳۹۱ میں کیا ہے۔ گویا عقل و نقل اور آدمیت و اخلاق کے سارے قوائیں و اصول صرف دوسروں کے دامنے ہیں (خود اس کی ذات پر لاگو نہیں ہوتے) کیونکہ وہ سلطانی اختیارات رکھتا ہے۔ اور 'سائبہ' اور 'حام' ہے۔ دوسروں کے لیے فلسفہ بھارت اور ملتیں نہ کاں۔ اور اپنے حق میں اخلاص و اصطفاؤ کی لا فیں ہاںکنا۔

ڈ : اور جب ڈیات تسلیم کرنا مقصود تھی کہ شیل میسح کی آمد کا دروازہ کھلا ہے اس وقت ہزار شیل میسح کا آنا بھی اس کے نزدیک جائز تھا۔ لیکن جب مطلب "مکلن آیا تو صرف ایک مخصوص شخص۔ یعنی خود ہدالت مردا۔ شیل میسح نہ کلا، اور پھر دروازہ بند ہو گیا۔ گریا یہی ایک بلی تھی جو تھیلے سے باہر مکلن آئی۔" ۱۸۰ راجا نے بُرْت کے لیے قادیانی ڈیات مخالفہ پیش کیا کرتے ہیں کہ جس طرح شہنشاہ اعظم کے ماتحت بہت سے بادشاہ ہوا کرتے ہیں، اور یہ اس کی غلبت کی ولیل ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت انبیاء کا اس امت میں آنا آپ کی عزت و قدر کو دہ بالا کرتا ہے، مگر اس شہنشاہی اور شاہی کی مخالفہ آمیز مثال میں کھلا ہوا مخالفہ ہے اس لیے کہ راول تو بُرْت کو بادشاہت پر قیاس کرتا ہی بالبداہت غلط اور مقام بُرْت سے نا آشنا فی کی ولیل ہے، دوسرے، بادشاہ کے ماتحت اس کے تابعوں کا ہونا اس کی غلبت کی ولیل نہیں بلکہ اگر بتظر غائر دیکھا جائے تو اس کا نشان بادشاہ کا عجز و درمانگی اور کوتاہ دستی ہے، (چنانچہ) نائب کا تقدیر اگر شہنشاہ کے بعد کے لیے ہے تو اس کا سبب یہی تو ہے کہ وہ خود (جو کہ موجود نہیں رہا) (اس لیے پہاڑ خود کا رسلیخت انجام دینے سے عاجز ہے) اور کار سلطنت کو

(چونکہ) جاری رکھتا ہے اسے ختم نہیں کر، (اس لیے لا محال کسی نائب کی فرست
لا حق ہوتی) اور اگر نائب کا تقرر خود شہنشاہ کے عہد میں ہوا ہے، پس اگر
کاروبار سلطنت میں مدینے کے لیے ہے تو اس کے دست نارسا کے
بعد ہے (کہ وہ بذاتِ خود یہ سارے کام انجام دینے سے قابل ہے)
اور اگر وہ سلطنت کو (مشئہ گورنمنٹ یا شہزادوں پر) تقسیم کرو دیتا ہے، تب بھی
یہ اس کے دست نارسا کا نتیجہ ٹھرا (الفرض بادشاہ کے ماتحتوں کا سلطنت میں دخیل
ہونا اس کی عزت و توقیر کی نہیں بلکہ عجز و تقصیر کی علامت ہے) اور (اس تقریر
سے معلوم ہوا ہو گا کہ) خاتیت کو شہنشاہیت پر قیاس کرنا (اول تو) قیاس
مع الفارق (ہے، پھر اس) کے (ساتھ) ساتھ یہ نہایت ریکیک (سلسلی اور بودا)
قیاس ہے۔ (الیسی اُنکلی پچھو قیاس آرائی جھوٹے نبی کے داشمند حواریوں بی
کا حصہ ہے، لطف یہ کہ کسی زمانے میں یہ مُحمد (قادیانی) کا کرتا تھا)۔
”اگر آپ کے بعد بھی اُمت کے خلیفوں اور صَلَحَاءٍ پر نبی کا فقط
بولاجانے لگتا، جیسا کہ موسیٰ کے بعد کے لوگوں پر بولا جاتا رہا، تو
اس میں آپ کی ختم نبوت کی ہٹک تھی“

اخبار الحکم قادیان، ۱۹۰۳ء اپریل ص ۹ کالم ۳۔ بجوار فتح مبین: مفتی عبد اللہ
لدھیانوی جس میں اس مضمون کے دیگر حوالے بھی قادیانی کتابوں سے نقل کیے ہیں
(مندرجہ بالا عبارت میں مرزا نے اعتراف کیا ہے کہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعد کسی شخص پر نبی کا فقط بولاجانا آپ کی ختم نبوت کی ہٹک کا موجب
ہے، لیکن جب شیطان نے اسے دعویٰ نبوت کی پٹی پڑھائی تو) اس کے
بعد (خوب خدا اور مخلوق سے جیا کو بالائے طاق رکھ کر) اس کے بر عکس کا نظر
ایجاد کریا کہ آپ کے بعد سلسلہ نبوت کے جاری رہنے میں آپ کی عزت
اور اس کے بند ہونے میں آپ کی توجیہ ہے۔ اور اس (تناقض) کے ساتھ
(مزید طریقہ کہ) دورہ محمدی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلیمان) کے تیرہ سو سال طویل
۱۶۹

عرصہ) میں (مرزا نے) اپنے نفس کافر کے سواب تکمیل کی (صحابی تابعی، غوث، ول، قطب، مجدد) کو منصب بتوت میں جگ نہیں دی۔ (گویا اب ماری مژانی منطق کا خلاصہ یہ ہوا کہ مرزا کو نبی ملکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت باقی رہی ہے۔ ورنہ نعمۃ بالله آپ کی عزت کی۔ بتوت بھی باطل ہو جاتی ہے۔)

۱۸۱— اور (اول تو بتوت کو شنشاہیت پر قیاس کرنا ہی غلط ہے جیسا کہ الجھی گذرا، دوسرے) یہ قطعی واضح اور بین بات ہے کہ شنشاہی اور شاہی کے سلسلہ میں بھی (جس پر قادریانیوں نے بتوت کو قیاس کیا ہے) بادشاہ اپنی بارگاہ کے خصوصی امتیازات اور خصائص کی دوسرے کے لیے تجویز نہیں کیا کرتا، بلکہ اگر کوئی شخص ان میں بادشاہ کی نقلی کرے تو اسے (بجمہ بغاوت) سزا دیا کرتا ہے۔ اور بیان خود بتوت خصائص میں سے ہے۔ پس اسی (نکتہ) میں تو کلام ہے (کہ مرزا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتوت کبریٰ کی۔ جو آپ کی اعلیٰ ترین خصوصیت ہے۔ نقلی کرنے ہوئے بتوت کا دعویٰ کر ڈالا، اب انحصار سے کو کیا وہ بجمہ بغاوت دنیا میں کفر و ارتداد کا مرکب اور آغرت میں فی انوار والقر کی سزا کا مستحق نہیں ہے) اور (یہ بھی بتاؤ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتوت اور خصائص شرعاً و عقلاً غیر متعددی ہیں تو وہ مرزا کی طرف متعددی کیسے ہو گئے) ان انتخابات کے غیر متعددی اور لازم ہونے میں (اور پھر مرزا کی طرف ان کے منتقل ہو جانے میں تو صریح تناقض اور قلب موضوع ہے۔ آفراں عقدہ کے) حل کی کی صورت ہے؟ (اور اگر کوئی ہم بتوت کو غیر متعددی تسلیم نہیں کرتے۔ تو اول تو یہ بداہت شرعی و عقلی کا انکار ہے، دوسرے اس کے باوجود بھی اشکال رفع نہیں ہوتا) کیونکہ اس سے تو انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بتوت کے بعض خصائص و امتیازات (ایسے) ہیں (جو نبی کی ذات سے مختلف ہوتے ہیں، ورنہ اگر کسی غیر نبی میں وہ خصائص پائے جائیں تو پھر نبی اور غیر نبی کے درمیان کوئی فرقی باقی نہیں رہتا، اور یہ شرعاً و عقلاً محال ہے) اور اگر وہ خصائص متعددیں (مشتملہ بتوت، وجہ، عصمت

وغیرہ تب تو ظاہر ہے کہ کسی دوسرے میں ان کے پاس نہیں جانے کا اعتقاد
پاٹل ہوگا) اور اگر متبعین نہ بھی ہوں تب بھی ان کا اعتقاد تو ہے (کہ نبی کی بعض
خصوصیتیں الی ہیں جو غیر نبی میں نہیں پائی جاسکتیں) تو پھر انہی غیر متبعین خصائص کے متعدد
ہونے (یا نہ ہونے) میں کلام ہوگا۔ وعلیٰ هذا القیام (جس چیز کے
بارے میں بھی تم دعویٰ کر دے گے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی دوسرے
کو بھی متعلق ہو سکتی ہے، اس کے بارے میں ہمارا یہی جواب ہو گا کہ پھر یہ چیز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہ رہی، کوئی اور چیز پیش کرو۔ فنا کر کر تمہیں تسليم ہی کرنا
پڑے گا کہ نبوتِ محمدی (علیٰ صاحبها الصلوٰۃ والسلام) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خصوصیت ہے، کسی دوسرے کی طرف متعلق نہیں ہو سکتی۔ اور جب تسليم ہو
یا تو خود بخود یہ بھی مان لیا کہ مرزا قادیانی کا دعوانئے نبوت بالاستفادہ سراسر
دردغی بے فرع اور نبوتِ محمدی سے بغاوت ہے۔ و ہو المراد)

پھر (یہ بھی فرمائیے کر) یہ خصائص نبوی چونکہ عقلًا و شرعاً موجود ہیں، جیسا کہ
مقدمہ زاد المعاد میں ان کا کچھ حصہ قلم بند کیا گیا ہے، اور رسول اللہ اور نبی اللہ کی
کی اضافت، بیت اللہ کی اضافت کی طرح (التریف و تخصیص کے لیے) ہے۔ پس
کیا ان خصائص کو نصوص اور منقولات سے تلاش کرنا چاہیے یا اپنی خواہشات
اور قیاس آرائیوں سے تراشنا مناسب ہو گا؟ اور اس سلسلہ میں رجم بالغیب
اور اندر چہرے میں تیرتکے لگانا موزون ہو گا، یا مالک الملک اور صاحب اختیار کا
فرمودہ سرآنکھوں پر رکھنا واجب ہو گا؟ راگر اس سلسلہ میں عقل نارسا کے نیز
تکے کافی نہیں بلکہ خدا و رسول کے ارث و امت کی ضرورت ہے تو مرزا قادیانی کو
کان کھول کر سُن لینا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث متواترہ
بہ وختہ فی النبیوں (اور ختم کیے گئے میرے ساتھ نبی) کو اپنے خصائص
میں بیان فرمایا ہے، نبی تو آپ کی آمد کے ساتھ ختم ہوتے، اب بتائیے کہ مرزا
قادیانی کون ہوا ہے نبوت کی جھوٹی نقالی کرنے والا وچال و کذا ب ہوا یا نہیں؟)
(حافیہ لکھنے صفو بخاری ۱۳۱)

۱۸۲ — مرضو عامت بکیر کے آفرینیں حدیث : نو عاش ابراہیم و نکان صدیقہ نبیا لئے کے فیل میں ملا علی قاریؒ کی یہ عبارت کہ تشریعی نبوت کا انقطع مراد ہے ” (قاریانی ملاحدہ اسے اپنے کفر والکا و کی سند میں پیش کیا کرتے ہیں، اس سبب ہے کہ اس کے ہر پبلو پ سیر حاصل بحث کی جلتے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے قریؒ معلوم رہے کہ صوفیہ ہر (شریعی) نبوت کو تشریعی قرار دیتے ہیں۔ گویا نبوت تشریعی سے مراد ہے شرعی نبوت، اور غیر تشریعی نبوت سے مراد ہے غیر شرعی نبوت۔ یہ تعبیر عوام کے بیٹے زیادہ قابل فہم ہے۔ اور حافظ ابن تیمیہؓ نے اصل حکم کو باقی رکھ کر اس کے اوصاف کو منسون کرنا ” انبیاء، ساقیہ وظیفہ قرار دیا ہے، مثلاً : مطلق کو مقید کرنا، عام میں تخصیص کروانا، محل کی توضیح و تشریح کرنا، اور عزیزیات کی تشریح کرنا۔ اگر ملا علی قاریؒ نے اسی (صوفیات) اصطلاح پر اپنی تقریب کی بنیاد رکھی ہو تو (ستبعد نہیں، یعنی کہ ان پر حضرات صوفیہ اور ان کی اصطلاحات کا گمرا نقش ہے۔ اگرچہ) یہ ایک ایسا امر ہے جو اصطلاح مشہور کے خلاف ہے (تاہم ملا علی قاری کا کلام قواعد شرعیہ کے خلاف نہیں، یعنی کہ نبوت غیر تشریعیہ سے مراد الحکایم شرعیہ کی خبر اور اطلاع دینا نہیں بلکہ اسرار و معدود سے روشناس کرنا اور ان کی اطلاع دینا ہے۔

۱۸۳ — اور یہی نٹا، وہ عاہتے شیخ (عبد القادر) جیلانی (قدس سرہ) کے اس قول کا کہ : اے انبیاء، کی جاہت انہیں نام دیا گیا ہے اور ہمیں لقب ” مطلب یہ کوہاں ” تو بغیر سخاط کسی دصف کے ہوتا ہے، اور قیود سے معرا ہوا کرتا ہے۔

” اگر میرا بیبا ابراہیم رضی زمود رہتا تو صدقیت نبی ہوتا ” ابن ماجہ ص ۱۰۸

(حاشیہ صنوگذ شرۃ) نہ مرا صاحب ” خلی نبوت ” کے مدعا تھے۔ اور ظلی کے معنی ” جھوٹی ” مرا صاحب نے ازاں اداہمؑ میں بیان فرمائے ہیں، یوں مجھی ظلی ” لکھ کر نقل کر کتے ہیں۔ اس سبب مرا صاحب کی تغیر کے مطابق ” خلی نبوت ” کے معنی ہوتے ” نبوت کی جھوٹی لفاظی ” (متزجم)

خلاف لقب کے کہ وہ عارضی اور بحاظ کسی وصف کے طاری ہوتا ہے۔ گویا اطلاق اور تقيید کے بحاظ کے طادہ وہ القاب ذاتی بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ (امیر المؤمنین خلیفہ کا لقب ہے، مگر اسی وقت تک ہے جب تک کہ وہ خلیفہ ہو۔ خلافت سے معزول ہو جاتے تو امیر المؤمنین کا لقب بھی ذاتی ہو جاتے گا۔ چنانچہ) خلائقے عباسیہ کو، ان کے معزول ہونے کے بعد کسی نے امیر المؤمنین نہیں کہا۔ پس انبیاء، علیهم السلام کرام لازم دہی اور مطلق دیا گیا ہے اور اولیاء کو عارضی، مقید اور کسی لقب نہ ہے جو کہ ذاتی بھی ہو سکتا ہے۔ اسی طرح شیعہ کا یہ قول کہ: "ہمیں وہ چیز دی گئی ہے جو تم کو نہیں دی گئی" یعنی ہمیں وہ چیز دی گئی ہے جو انبیاء کے منصب سے فروتنتی، ذکر اس سے اعلیٰ وارفع۔ یا محض مجاز مراد ہے (یعنی نبوت اور اس کا میدان، ولایت سے بالکل اگلے تھلک ہے) اسی ان کا قول کہ "ہم نے ایک ایسے مندر میں غسلے لگائے ہیں کہ انبیاء، علیهم السلام اس کے (اگلے) ساحل پر بھی نہیں مٹھ رہے" (اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ دریا بے ولایت انبیاء کرام کے سیے پایا بہے، ان کا مقام اس سے کہیں اعلیٰ وارفع ہے کہ وہ اسی کے ساحل پر مٹھ رہا ہیں)

۱۸۳ — صوفیہ کرام نے نبوت بعینی خبر دادن کو مقسم بن کر شعبۃ خبر دہی ولایت کو بھی اس کے تحت درج کر دیا ہے اور اس کا بدب ثاید اس حدیث کی مانند ہے کہ: "نہیں باقی رہا نبوت ہیں سے کچھ بھی سولتے بشرات کے" ۱۷
جیکہ استثن۔ بغیر منقطع لیا جاتے، یا اس حدیث کی مانند ہے کہ: "رویا، حاکم نبوت کا رجھا یسوں حصہ ہے" ۱۸ یا جیسا کہ آیت یوہ نَخْرُّ الْمُتَقِيْنَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدَ أَشْهَدَ تقریر کی گئی ہے کہ مراد بارگاہ حماست ہے ۱۹

۱۷ شیعہ ابن علی نے نبوت لغو پر بعینی خبر دادن کی تصریح فتوحات گے باب ۲۴، سوال ۱۹ ہیں فرماتی ہے، نیز فضوص الحکم ہیں فض عزیزی میں دیکھنا چاہیے۔ منہ۔
۱۸ مذکراہ ص ۲۹۳
۱۹ مترجم، ۸۵

۱۸۵ — تھا دری ہے کہ مطہل قاریٰ کی مراد یہ ہو گی ختم زمانی کو دو چیزیں لازم ہیں، ایک یہ کہ آپ کے بعد کسی فتح کی نتیجہ بوت وحدت میں نہیں تھے گہ، دوم یہ کہ اگر انہیں سابقینہ میں سے کوئی فرد واپس آتا تو اس کی حیثیت وہی ہو تھی جو کسی بھی کی دوسرے بھی کے لئے ملک میں ہوتی ہے اور وہ اس شریعت کا تبع ہو ہے، جیسا کہ حضرت علیہ ارشاد ہوا ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے بغیر چارہ نہ ہوتا۔ لہ کیوں کہ ان کی اتباع کا موجب اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ یہ دورہ، دورہ محمدی ہے اور یہ امر بھی مفروضہ و مقدر ہے ذکر متحقق اور واقع۔ جیسا کہ مطہل قاریٰ نے فرقۃ، میں باب فضائل ملی ہیں اس کی تقریب تام فرمائی ہے۔ پس ایک جزو، مراد کو انہوں نے " موضوعات" میں ذکر کیا ہے اور دوسرے جو ہے کو فرقۃ شرح شفاء اور شرح فقہ اکبر، میں۔

۱۸۶ — موضوعات میں ان کا کلام اس مفروضہ کی صورت بیان کرنے ہے یہ ہے کہ فرض کیجئے اگر حضرت ابراہیم (رضی اللہ عنہ) زندہ رہتے تو کس طرح کے بھی ہوتے (اوہ یہ کہ وہ زندہ کیوں نہیں رہے تو) ان کی زندگی سے جو چیز مانع ہوئی اس کو انہوں نے (بیان) ذکر نہیں فرمایا (البتہ ما قبل کی عبارت میں وہ اس کو بھی ذکر فرم پکھے ہیں، جیسا کہ آجھے تشریح ہے ان کی تفہیز نقل کی گئی ہے) اور وہ مانع حضرت ابراہیم (رضی اللہ عنہ) کے حق ہیں یہی ہے کہ بہت منقطع ہو چکی جس کی طرف آیت کریمہ نے اشارہ فرمایا ہے کہ ابوت کے بھائی نہیں ہے، گوریا مشیت الیہ نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ابوت کے بھائی دائی نہیں کو رکھا ہے، اور چونکہ آپ کے بعد بہت مقدار نہ تھی اس سے بیلے ابوت بھی مقدار نہ ہوئی (اور اسی سے صاحبزادگان گرامی بقید حیات نہ رہے) چنانچہ حضرت عبد اللہ ابن ابی او فی افسانے میں سمجھا ہے (جیسا کہ ان کا قول) صبح بخاری کتاب ادب میں (مشقول ہے)

مشترک: اس میں میں ای خالد کرنے ہیں کہ میں نے این اہل ادب فی رضی اللہ عنہ سے
مدحافت کیا کہ آپ نے آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ گرامی حضرت ابراہیم
کی زیارت کی ہے، فرمایا؛ هات صغيراً، و لو قصي ان يكون بعد محمد
صلی اللہ علیہ وسلم نبی عاش ابنة، ولكن لا نبی بعده۔ یعنی ”وہ صغرینی ہی
میں خدا کو پیارے ہو گئے تھے، اور اگر تقدیر فدا و ندی کا فیصلہ ہوتا کہ مولیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی ہو تو آپ کے صاحبزادہ گرامی حیات رہتے، مگر آپ
کے بعد نبی ہی نہیں (اس سے یہ صاحبزادے بھی زندہ نہ رہے)۔“

(صحیح بخاری باب من سعی با سما الائیا۔ صفحہ ۹۱۲ جلد ۲)

اور یہی حضرت مسلم قاریؓ نے بھاہے، چنانچہ وہ موصولات کبیر ہیں اب
ماہک کی حدیث : نوع اش ابراهیم رَأَى کے زیل میں لکھتے ہیں :

”أَلَا أَنَّ فِي سَنْدِهِ أَبُو شِيهَةَ ابْرَاهِيمَ بْنَ عَثَمَانَ الْوَاسِطِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ
لَكِنْ لَهُ طَرْقٌ ثَلَاثَةٌ يَقُولُ بِعِصْبَهَا بِعِصْبَهَا، وَيُشَدِّرُ إِلَيْهِ قَوْلَهُ تَعَالَى: مَا كَانَ
مُحَمَّدًا أَبَا الْأَحْمَدَ مِنْ تَرْجِيَّكُمْ وَلَكُمْ تَرْسُولُ اللَّهِ وَغَاثِمُ النَّبِيِّينَ: فَانْهِ يُؤْمِنُ
بِأَنَّهُ لَهُ يُعْشَلُهُ دَلْلٌ يُعْلَمُ إِلَى مُبْلِغِ الرِّجَالِ، فَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ صَلْبِهِ
يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ لَبَّ قَدْبَهُ، كَمَا يَقُولُ: الْوَلَدُ سُرْلَابِيَّةٌ، وَلَوْ مَا شَدَّ وَبَلَغَ
اَمْبَعِينَ، وَصَارَ نَبِيًّا لِزَمْرَانَ لَا يَكُونُ نَبِيًّا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ“
(موصولات کبیر حرف ”ل“ ص ۶۹ مطبوعہ محبتاں تدبیر)

ترجمہ:- اس حدیث کی سند کا ایک راوی ابو شیہہ ابراہیم بن عثمان الواسطی
ضعیف ہے۔ تاہم اس کے تین طرق ہیں، جو ایک دوسرے کے موئید ہیں اور ارشاد
خداوندی و خاتم النبیین اکثر بھی اسی جانب مشیر ہے، چنانچہ یہ آیت اس بات کی طرف
ہے وہ کہتی ہے کہ آپ کا کوئی صاحبزادہ نہیں رہا جو بالآخر مردوں کی عمر کو پہنچتا۔ کیونکہ
آپ کا بیٹا، آپ کی صلب مبارک سے تھا، اور یہ امر اس کو مقتضی تھا کہ وہ آپ کا
ثمرہ ول (یعنی آپ کے محاسن و کمالات کا جامع) ہوتا۔ جیسا کہ مثل مشورہ ہے۔

جیسا باپ پر ہوتا ہے۔ اب اگر وہ زندہ رہتا اور چالیس کے سوں کو پہنچی کر
نبی بن جاتا تو اس سے لازم آتا ہے کہ آپ خاتم النبیین نہ ہوں۔
ملا علی قاریؒ کی تصریح بالا واضح ہو جاتا ہے کہ:-

الف:- آیت خاتم النبیین میں ختم نبوت کے اعلان کی بنیاد نظری ابوت پر
رکھ کر اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ آپ کے بعد ہمیں کسی کو نبوت عطا کرنا ہوتی
تو ہم آپ کے ذریعہ گرامی کو زندہ رکھتے۔ اور انہیں یہ مفسب عالی عطا فرماتے،
مگر چونکہ آپ پر سلسلہ نبوت ختم تھا۔ اس لیے آپ کی اولاد نبیہ زندہ رہی،
آپ کسی بالغ مرد کے باپ کنمانتے۔

ب:- شیک بھی مفہوم حدیث ابو عاش ابراہیم ولیان صدیقانبیٹاً کا ہے، یعنی آپ
کے بعد اگر کسی فتر کی نبوت کی کنجائش ہوتی تو اس کے لیے صاحبزادہ گرامی کو زندہ
رکھا جاتا، اور وہی نبی ہوتے۔ گویا حدیث نے بتایا ابراہیمؑ اس لیے نبی نہ ہونے
کا آپ کے بعد نبوت کا دروازہ ہی بند تھا۔ یہ دہراتا تو وہ زندہ بھی رہتے اور ”صدیق نبی“
بھی بنتے۔

ج:- ملا علی قاریؒ برخلاف تصریح کرتے ہیں کہ اگر صاحبزادہ گرامی سیدنا ابراہیمؑ
زندہ رہ کر نبی بن جاتے تو اُس سے آپ کا خاتم النبیین نہ ہونا لازم آتا۔ حالانکہ
علی قاریؒ ہی یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ ”اگر وہ نبی ہوتے تو غیر تشریعی نبی ہوتے“
کی ملا علی قاریؒ کا صاف مطلب یہ نہیں کہ غیر تشریعی نبی کی آمد سے بھی خاتمیت محمدیہ
باطل ہو جاتی ہے، کی اس کے بعد بھی کوئی شخص۔ بقایی عقل و فرد۔ یہ کہ سکتے

ہے کہ ملا علی قاریؒ کے نزدیک غیر تشریعی نبوت کا دروازہ آپ کے بعد کھلے ہے؟
کتنی عجیب بات ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ”لبت قلب“ کے
غیر تشریعی نبی ہو جانے سے تو ملا علی قاریؒ کے بقول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
خاتمیت باطل ہو جاتی ہے، لیکن ایک قادریانی مغل بچہ کے۔ نعمۃ بالله۔ محمد رسول اللہ
اور خاتم النبیین بن میثمنے سے خاتمیت کی مہر نہیں ٹوٹی۔ قادریانیوں کے ظلم و تهمہ عقلی و بدنی،

فضل و گرامی اور الحاد و تحریف کی کوئی حدیث ہے؟

۱۸۷ —— گروہ حضرت ملا علی قاریؒ اس امر کی تقریب کے درپر ہیں کہ اگر بالفرض حضرت ابراہیمؑ نبڑہ رہ کر نبی ہوتے تو کس طرح کے نبی ہوتے ہیں یہ دینیں کہ انہوں نے آپ کے بعد بہوت غیر تشریعیہ کے وجود میں آنے کو جائز فرار دیا ہے (نبیین بلکہ) اس دلیل کے ساتھ انہوں نے بہوت تشریعیے کے انقطاع کو ثابت کیا ہے اور دوسرے دلائی کے ساتھ بہوت غیر تشریعیے کے منقطع ہو جانے اور اس کے وجود میں ڈ آسکنے کو ثابت کیا ہے۔

۱۸۸ —— اور غنی نبیں کہ حدیث نے اس مفردہ میں زمانہ ماضی کا ذکر کیا ہے مستقبل کا نبیں، حالانکہ مستقبل کی نفع از بس ضروری تھی، اس کی وجہ یہی ہے کہ ثابتت کی نظر میں زمانہ مستقبل ہیں بہوت باقی نہیں ہے۔ پس ختم بہوت سے جوابات لازم ہے وہ یہ ہے کہ اگر کوئی گذشتہ نبی دورہ محمدی میں آئے تو صاحب شریعت نہ ہو گا۔ اور مستقبل میں کسی نئے نبی کی مخفی آمد بھی ممکن نہیں۔ حاصل یہ کہ غیر تشریع کے بہوت کا باقی رہنا انبیاء گذشتہ کے حق میں ہے۔ اور مستقبل کے حق میں مخفی کیس مفردہ ہے۔

۱۸۹ —— اور صاحب بیع البخار کہتے ہیں کہ اس عنوان میں مطبع نیکرا در نقطہ نظر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف اوری ہے کہ وہ قرب قیامت میں جب آسمان مازل ہوں گے اور چالیس سال تک وینا میں تشریف ذمہ رہیں گے تو وہ اپنی شریعت نافذ نہیں کریں گے، بلکہ شریعت محمدی کی پھر دی کریں گے) اور روح الماعان میں اس تہذیب کی سند میں اپنی شیبہ و اسلی کو ذکر کیا ہے، جو بالاتفاق ضعیف ہے، بعیسا کو فتح القدیر باب ترادیع میں نقل کیا ہے۔ حاصل یہ کہ یہ حدیث نہیں اور خیال ہوتا ہے کہ شاید (یہ کسی صحابی (کا قول ہے جو انہوں نے آیت کریمہ و اذکونی الکتاب پبلیہنہ ائمہ کان صدیق تبیہ سے اقتباس کیا ہے اور بس پس منشی لہ تذکرۃ المضرعات ص ۲۳۷ ص ۲۲۷ تھے اور یاد کتب میں ابرازیم "کوہ بیشک وہ تھا صدقی بنتی" (رم ۳: ۲۱)

نے اس کی تصحیح کر ہے اس نے غلطی کی ہے۔

۱۹۰—“مُلَّا علیٰ قاریٰ” کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ (اس حدیث میں) نبوت تشریعیہ کا انقطع مراد ہے، اور نبوت غیر تشریعیہ حضرت میسیٰ علیہ السلام کے حق ہیں، بعد از نزول، حالت بقا ہے، ذکر نبی نبوت کا وجود ہیں آنا، اور موسیٰ علیہ السلام کے حق میں مقدر و منفرد ہے اور حضرت ابراہیم (صاحبزادہ) کے حق میں بھی مطرد ہیں ہے لیکن ان دونوں کے حق میں مانع جدا جو ہے۔ مُلَّا علیٰ قاریٰ کا یہ مطلب نہیں کہ غیر تشریعی نبوت علیٰ الاطلاق باقی ہے۔ نہیں! بلکہ یہ عمدہ اور منصب، یہ بند ہو چکا ہے۔ یہ صورت نہیں کہ عمدہ تو باقی ہے، مگر کوئی شخص اس عمدہ سے سرفراز نہیں ہو گا، بیساکہ انقطع اجتہاد کی صورت ہے۔ (کہ اجتہاد مطلق کا دروازہ بند نہیں، لیکن قینِ رابع کے بعد لوگوں میں اجتہاد میں صلاحیت نہیں رہی۔ اس کے برخلاف حدیث کا فشار یہ ہے کہ صاحبزادہ ابراہیمؑ میں نبوت کی صدقیت موجود تھی، مگر چونکہ ہاپ نبوت مدد و ہوچکا تھا اس لیے ان کی حیات مقدరہ ہوتی۔ درہ نبوت کا دروازہ اگر کھلا ہوتا تو وہ لازماً زندہ رہتے اور اگر زندہ رہتے تو یقیناً بھی ہوتے)

حاصل یہ کہ انہوں نے معین اشخاص کو مستثنی کرنے کے بجائے ایک عنوان مقرر کر دیا، تاکہ محض استثناء غیر موجود ہو جائے (بلکہ اس کے عنوان کے تحت مندرج ہونے کی وجہ سے مدلل اور متوجہ ہو جائے) اور یہ عنوان ان کی نیت میں تین اشخاص میں مختص ہے، ایک محقق (یعنی حضرت میسیٰ علیہ السلام کو وہ لہد از نزول بھی ہوں گے، مگر تبعیح شریعت محمدیہ ہوں گے) اور دو مقدر و منفرد (ایک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہ بالفرض زندہ ہوتے تو تبعیح شریعت محمدیہ ہوتے، اور دوسرے حضرت صاحبزادہ ابراہیمؑ کو اگر وہ بالفرض زندہ رہ کر بھی ہوتے تو تبعیح شریعت محمدیہ ہوتے۔ پس ای وہ لوگوں کے حق میں تبعیح شریعت محمدیہ بھی ہونا محض مفروض و مقدر ہے، ممکن اور واقع نہیں) اور پھر دونوں کے حق میں ناممکن ہونے کی وجہ بھی اگر اگر ہے (موسیٰ علیہ السلام کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور

تک زندہ نہ رہنا اور صاحبزادہ کے حق میں ختم بُوت کی وجہ سے زندگی محدود
نہ ہونا)

پھر مکالمہ علی قاریؒ نے بُوت تشریف کو انقطاع کے زیر عنوان رکھا اور بُوت
غیر تشریعیہ کو فرض کے زیر عنوان۔ تاکہ حدیث: لو عاش ابراہیم کے مقدم و تعالیٰ کے درمیان
جو مذہب ہے اس) استلزم ام کی صورت بیان کر سکیں۔ گویا انہوں نے (تعیر کے
لحاظ سے) انقطاع میں درستے پیدا کر دیے ہیں (کہ ایک کو "انقطاع" کے ساتھ
تعیر کیا اور دوسرے کو "فرض و تقدیر" کے ساتھ) اور یہ نہیں کہ سکتے کہ انہوں نے
امکان عقلی میں مرتبے متعین کیے ہیں، کیونکہ لفظ منضبط نہیں اور موہم ہے، بلکہ انہوں
نے ایک قسم پر انقطاع کا مطلب کیا ہے اور دوسری قسم پر فرض و تقدیر کا۔ کیونکہ "منفرد من المکنز" دیکھ دیتے ہیں پرانے
نے یہ چاہا کہ انقطاع کے دونوں مرتبوں کو ایک عکس عنوان کے تحت شامل کر دیں۔

اور جیسا کہ بُوت کے وہی ہونے اور اس کے معاہب ریا صفحہ مکب
ہونے (سے کے حدود) کا ضبط و شوار ہے اور بُوت فی الواقع وہی ہے۔ لیکن
بے استحقاق نہیں، اور نہ ارادہ اتفاقی کا کر شدہ ہے، اسی طرح امکان عقلی کے
مراتب کا ضبط و شوار ہے (ملا علی قاری کے کلام کی یہ توجیہ تو اصطلاح مشور کے
مطابق ہے) اور اگر وہ صوفیا کرام کی اصطلاح پر گئے ہوں تو (جیسا کہ پہلے گزرا) یہ
بھی ممکن ہے۔ جیسا کہ مرقاۃ میں التجاالت کی بحث میں انسد میں صوفیا کی تحقیق
نقل کی ہے اور اکثر یہ عنوان افسی سے سرزد ہو کر علمائے ظاہر تک پہنچا ہے اور
چونکہ یہ روایت فی الواقع ثابت نہیں اس بیلے درست اور صحیح یہی ہے کہ اس کی تفسیر
انقطاع بُوت علی الاطلاق کے ساتھ کی جائے کہ آپ کے بعد نئی بُوت کا
دجوں نہیں ہوگا۔

۱۹۱— اور معلوم رہیے کہ یہاں دو مضمون ہیں، ایک یہ کہ یہ عہدہ منقطع
ہو چکا، دوسری یہ کہ نبی اُنّی مصلی اللہ علیہ وسلم اشخاص انبیاء کے خاتم ہیں، یہ دونوں
مضمون فرعی میں وارد ہوئے ہیں۔ انقطاع عہدہ کا مضمون مثلاً حضرت عائضؓ

کی حدیث میں (وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) ”بُوْت
جاتی رہی اور بشرات باقی رہ گئے“ جو جامع ترمذی وغیرہ بھی مردی ہے۔ اور
یہ مضمون کسی بھی شخص کے بعدہ نبوت آنے کے منافی ہے، خواہ کرتی نیا
بنی ہو، یا پرانا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بوقت نزول (بلا شبهہ بھی ہوں
گے، نبوت ان سے سلب نہیں کر لی جائے گی، مگر چونکہ ان کی نبوت کا دوڑ
ختم ہو چکا اس لیے) نبوت کے اختیارات نہیں رکھتے ہوں گے (جیسا کہ
کوئی پادشاہ دوسرے ملک میں جائے تو ہر چند کہ وہ سلطنت سے معزول
نہیں مگر اس ملک میں اس کے شاہی اختیارات نافذ نہیں ہوتے)

رہا ختم اشخاص کا مضمون؟ پس وہ کسی سابق نبی کی آمد کے منافی نہیں
اور لفظ خاتم النبیین سے یہی قبادر ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ کا یہ ارشاد
کہ: آپ کو خاتم النبیین کنو، مگر یہ نہ کو کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔^{۱۹۲}
اسی حقیقت پر بنی ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ کوئی محدث (ختم نبوت کی آڑ
لے کر) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی نفی پر استدلال نہ کرے۔

— حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد نبوت کی تجدید نہیں، بلکہ وہی نہ
ہے جو پہلے تھی اور وہی صفت نبوت ہے جو انہیں پہلے سے حاصل
تھی۔ البتہ ان کے آسمان سے نازل ہونے کی حرکت نہیں ہے۔ ان کی مثال
ایسی ہے کہ کوئی نبی اپنی عمر کے دوران کسی کام کے لیے کسی ملک میں جائے
آئے (رہا یہ شبہ کہ اگر وہ بعد از نزول نبی ہوں گے تو ان کا صاحب شریعت
ہونا بھی ضروری ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ ان کی شریعت کا دور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک محدود تھا اس لیے بلاشبہ وہ صاحب
شریعت ہیں، مگر اپنے دور میں۔ اس تقریب سے ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کا نزول آسمانی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمتیت کے منافی

نہیں) بلکہ ان کی آمد (ختم نبوت کی مستقبل دلیل ہے کیونکہ یہ) اس امر کی علامت ہے کہ انبیاء رکرام کا سلسلہ (حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر) ختم ہو چکا ہے، اس پلے وجہ، جس نے "یسوع" کا منصب اختیار کر دکھا تھا، اس کو قتل کرنے کے لئے یسوع پر ایمت کو لایا گی، جن کی آمد ایک شیخیت کا بعیدہ اعادہ و تنکار ہے، ذکر از مرفو کسی شیخی کا وجود پذیر ہوتا۔

اس میں نے کسی کتاب کے حاشیہ میں منتخب کرنے والی (ص ۹۵) اب زول میں و خردج یا جوج و ماجوج از قسم افعال سے ابوبیٹ ابن مُثَرِّیع کا فقط نقل کر کے اسے روایا پر مgomول کیا ہے، حالانکہ یہ حضرت فرانش بن سمعان رض کی حدیث ہے جو صحیح مسلم میں مردی ہے اس میں کوئی مغالطہ نہیں، اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پورا قصہ بصیرۃ استقبال بیان فرمایا ہے جو اس کے روایا ہونے کے منافی ہے اور اخبار بالغیب کے قبل سے ہے۔

۱۹۳۔— نیز مطہ علی قاری "کا یہ قول: یہ حدیث ارشاد خداوندی: خاتم النبیوں کے خلاف نہیں، کیوں کہ معنی یہ ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آسکتا کہ آپ کے دین کو مفسوخ کر دے، اور آپ کی امت سے نہ ہو۔ اغلب یہ ہے کہ اپنے قول کیوں کہ معنی یہ ہیں" اخراج سے وہ حدیث کے معنی بیان کر دیے ہیں ذکر آیت کے۔ کیونکہ انہوں نے ماقبل میں حدیث پر ہی کلام کیا ہے، اور اسی سے یہ معنی اخذ کیے ہیں۔ آیت اسی معنی پر ہے جو ائمۃ نے اس سے سمجھا ہے۔ البتہ حدیث کے معنی خلق تھے جو انہوں نے ذکر دیے ہیں، آیت کریمہ نے مفروض صورتوں کی طرف کوئی اشارہ نہیں کی، البتہ حدیث نے اسی فرضی صورت سے آگاہ کیا، لپس وہی بیان معنی کی محتاج تھی۔ یا ان کا مقصد مراد مقام کو بیان کرنا ہے اور یہ عنوان بھی عام نہیں، بلکہ حضرت میلسی علیہ السلام کی تشریف آوری کے پیش نظر ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ دُعْلَمَ حکم۔

۱۹۴۔— سوال ۱۹ اور جب مرا کوشش کا پروزہ ہے، اور وید کو خدا کا کلام

بھتا ہے تو اسے ہندو کنہ سزاوار ہے یا نہیں؟ اس سے مدد کیوں کما جاتے۔ ہندو کیوں نہ کہا جاتے؟ اور اس کے الام کے مطابق اس کو تجھے نگہ بنا دو رُوگوپال" اور "ہمن اوتما" کیوں نہ کہیں؟ دیکھیجیے کاویہ ص ۳۹۔ تتمہ حقیقت الوجی ص ۸۵۔

سوال ۱۹۵ اور اگرچہ اس کردار قوم ایک ٹولے کو کافرا در خارج از اسلام قرار دیتی ہو، اور یہ ٹولہ بھی اقل قلیل ہونے کے باوجود تمام جاہیز امت کو کافر کرتا ہو تو کیا یہ دونوں ایک قوم ہیں (مولانا شاہ رالہ اللہ امر تسری نے مرزا یوسف کے دونوں گرد ہڑوں کی مجموعی تعداد ان کے اخبار سے ۵۵ ہزار نقل کی ہے)

سوال ۱۹۶ (مرزا اپنی بہوت کے زمانے میں بارہ برس جیا یعنی کا قال رہا، اور بعد میں اسے شرک عظیم قرار دے دیا، گریادہ بنی اور صاحب دھی ہونے کے باوجود شرک عظیم میں بنتا رہا، اب سوال یہ ہے کہ) آیا بنی اپنی بہوت اور دھی کے زمانہ میں مشرک بھی ہو سکتا ہے؟ اور اگر دھی کے معنی سمجھنے میں وہ اپنی موت کے وقت تک مخالفت میں رہا تو اس امر کا کیا یقین ہے کہ وہ صاحب دھی ہونے کے معنوی میں حق پر تھا؟ (مرزا کے بہت "لامات" ایسے ہیں جن کی تشریع اس نے ایک وقت میں پچھکی، اور پھر ایک مدت کے بعد کوئی واقعہ رونما ہو تو کہ دیا کہ بس میرے الام کا یہی مطلب تھا، پھر کوئی اور واقعہ پیش آیا تو کہا کہ پہلے مجھ سے "الام" کی تشریع میں اجتناد فلسفی ہوتی ہے دراصل الام کا مثایہ نہ تھا۔ اور بعض الام تو ایسے ہیں کہ مرنے سکتے، ان کا مطلب نہیں سمجھ سکا، سوال یہ ہے کہ جس شخص کی الامی تشریع قابل اعتماد نہیں، اس کے الام پر کیا دلیل ہو سکتا ہے؟ اور اس امر کی کیا دلیل ہے کہ ادعائے دھی میں اسے ٹھوکر نہیں گئی؟)

سوال ۱۹۷ مرزا نے اپنے ادعاء بہوت کی مدت خود کیا بیان کی؟ اور اپنے جس تلافت کے حق میں "غزر مل" ہونے کا الام ذکر کیا لیکن مرزا نہیں

وہ کیا کہتا ہے؟ (مرزا نے ایک نظری کا ازار) میں کہا ہے کہ لے سے بھی اور رسول کا خطاب برائیں احمدیہ کی تصنیف کے زمانہ (۱۹۰۶ء) میں مل چکا تھا، مگر اس کا ناٹلفت مرزا محمود کہتا ہے کہ ۱۹۰۱ء یا ۱۹۰۲ء میں مرزا پر نبوت کی حقیقت کھلی تھی۔ درہ اس سے پہلے مرزا بھی اپنے آپ کو "غیر بنی" ہی سمجھتا تھا)

۱۹۸ — سوال ۳۷ نبوت کا معیار خود مرزا نے کیا مقرر کیا، اور اس کے آشیاع واذناب نے کیا بھروسہ کیا ہے؟ یا بس بھی کا احتراضات میں انہیاً کے ساتھ مشارکت کافی ہے، یعنی اس کی نبوت کی بس بھی دلیل ہے کہ جو امور اس پر وارد ہوتے ہیں وہ دوسروں پر بھی وارد ہیں۔؟

۱۹۹ — سوال ۳۸ بانی اور بہانی جو کہ مدد ویت و نبوت کے دعویٰ میں بھی اور اکثر تعلیم میں بھی مرزا کے ساتھ شرک ہیں، بلکہ مرزا کی تعلیم انہی سے سرقة ہے۔ کیا وجہ ہے کہ تم ان کی تصدیق نہیں کرتے؟ حالانکہ ان کی تعلیمات و تحریفات تھماری تعلیمات و تحریفات کے ماثل ہیں؟

۲۰۰ — سوال ۳۹ مرزا نے اپنی بعض کتابوں مثلاً برائیں احمدیہ وغیرہ میں بعض عقائد مسلمانوں کے موافق درج کیے ہیں (مشہور عقیدہ ختم نبوت، اور حضرت پیغمبر علیہ السلام کے آسان پر اٹھانے جانے اور قرب قیامت میں دوبارہ نازل ہونے کا عقیدہ) حالانکہ انہی کتابوں میں تمام کا دعویٰ بھی پیش بھر کر کیا تھا، لیکن کچھ عرصہ بعد انہی عقائد کی نفی کر کے انہیں شرک قرار دیا، (گویا حضرت اس وقت بھی صاحبِ الہام تھے جب ان عقائد کو اپنی الہامی کتابوں میں درج فرمائے ہے تھے، اور اس وقت بھی، جیکہ انہی عقائد کو شد کہ شہزاد ہے تھے۔ سوال یہ ہے کہ مرزا کے الہامات حق و باطل کے درمیان فیصلہ کا معیار (ہیں یا نہیں؟ اگر کوئی کوئی معیار حق و باطل ہیں تو) یہ فرمائیتے کہ ان کا معیار ہوتا کس وقت سے شروع ہوتا ہے؟ اور اس کے مریدوں کو یہ تیز کیا ہے سے حاصل ہوئی کہ فلاں تاریخ سے پہلے کے الہامات حق و باطل کے درمیان فیصلہ نہیں کرتے، اور بعد

کے الہامات سے حق و باطل کا فیصلہ ہوتا ہے ؟ سوچ بھجو کر جواب دیجئے۔

۴۰۱— سوال ۳۷ مزا کرتا ہے کہ قبیر جلالی رنگ میں نہیں بلکہ جمالی رنگ میں آیا ہے، ممکن ہے کہ کتنی صبح مسیح ماننے سے کون ساتفادات غلیم واقع ہر گیا۔ وہی دین ہے جو پہلے تھا۔ پس وہ علوم و معارف کرنے سے ہیں جو اس نے پیش کیے، اور جن سے محققین اُمت نااشنید تھے؟ ان علوم کی فہرست پیش کرو، تاکہ دیکھا جائے کہ اگر اس نے کوئی صبح بات کہی ہے تو محققین نے پہلے سے بیان کر رکھی ہے، اور اس بیوں بہت نے سرقة کیا ہے ورنہ اس نے جو کچھ کہا وہ لغو و باطل اور کلاماتے بد بریش خاوند کا مصداق ہے۔

۴۰۲— سوال ۳۸ بروز کے ہارے میں اس کے خیالات (پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے) اگر اس نے کبھی نافہی اور مآل اندیشی کی بناء پر کوئی بات کرنی ہوگی (تو کہی ہوگی ورنہ بالآخر وہ تنسخ کی طرف راجح ہی جو کہ ہندوؤں کا بنیادی اصول ہے۔ جیسا کہ البریدنی کی کتاب المند میں ہے۔ پس اس کو ہندو کیوں دکھنے بروز کی تفسیر کا دیں میں ص ۱۰۹ براہین سے دیکھئے۔

۴۰۳— سوال ۳۹ تم لوگوں کو جمصور اہل اسلام کے ساتھ کون کون سے اصولی عقائد میں اختلاف ہے ؟ اور حج و زکوٰۃ کا حکم کیا ہے ؟

۴۰۴— سوال ۴۰ مزا کے وہ الہامات، جو دعید پر مشتمل ہیں اور جن کا مصداق اور مقول نہ مذکور نہیں، وہ خود مزا کے حق میں کیوں نہ سمجھے جائیں، ایک دفعہ وہ الہامات کو بدون صیغہ خطاب کے اپنے حق میں بحث اے (تو اسی طرح ہم کیوں نہ سمجھیں کہ اس کے دعویٰ نبوت کا ذریبہ پر اس کو دعید کا الہام ہوا ہو) خاص طور پر وہ الہام جو بلطف خطاب ہو، (وہ ترقیطاً مزا کے حق میں، یہ سمجھنا چاہیے) اور (اگر یہ شبہ ہو کہ جب مزا دعویٰ نبوت کی وجہ سے کافروں مرتند ہوا تو اس کو دعید کا الہام کیسا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خود مزا کرتا ہے

کاف سق (کافر، اور چہڑے چار) بھی اخبار غیب کا مورد ہیں (اور ان کو بھی بعض وقت پسے خواب آ جاتے ہیں، اور ان کو الہام ہو جاتا ہے) مثلاً الہام پیٹ پھٹ گیا۔ رسائل ترک مرزا تیت ص ۸۸ میں دیکھئے اور عشرہ کامل ص ۳۲ اور سودائیے مرزا ص ۶۰۔

حالانکہ مرزا خود ہیسے میں مرا، (الہما دی اس الہام کا مصدق نہیں)

(مگر میرزا کا بیٹا غرق ہو گیا۔) (مرزا پر) دشمن کا خوب وار نکلا۔

۲۰۵— سوال نمبر اس کے خیالات جن کا نام اس نے علوم و معارف رکھ چھوڑا ہے، وہ اکثر یورپ کے چوبات کی ترجیحی، عقلی استبعادات اور ذاتی و طبی فلسفہ مزاجی پر مشتمل ہیں، اس کے بر عکس انبیاء علیهم السلام کے علوم میں عقل و قیاس کے گھوڑے نہیں ووڑائے جاتے بلکہ وہ اخبار بالغیب کیا کرتے ہیں اور کشف کونیات کے بارے میں مرزا نے جو کچھ کہا کہ فلاں واقعہ یوں ہو گا، وہ اکثر دیشتر غلط اور جھوٹ نکلا اور اس کے الہامات کا بیشتر حصہ اپنی تعلیٰ اور خودستائی پر مشتمل ہے۔ پس اس کو فلسفی نہیں، کاہن اور اٹکل باز کیوں نہ کہا جاتے؟ کیونکہ کہاثت خلقی اور جبلی بھی ہوتی ہے جیسا کہ ابن خلدون نے کہا ہے (اور مرزا نے قیاسیکوٹ کی ملازمت کے دوران اس کی مشق بھی بہم پہنچائی تھی، جیسا کہ تیس قادیان میں مولانا رفیق والا دری نے نقل کیا ہے) یا اس کو مراتقی کہا جاتے جس کا وہ خود بھی معرفت ہے، (چنانچہ ملفوظات احمدیہ جلد دوم ص ۲۶۹ مطبوعہ برداہ میں اخبار الحکم جلد ۵ نمبر ۴۰ ص ۵۔)

۱۹۰۱ء کے حوالہ سے مرزا کا یہ قول نقل کیا ہے:

”میرا تو یہ حال ہے کہ باوجود اس کے کہ وہ بیماریوں میں ہمیشہ

بتکڑا رہتا ہوں پھر بھی آج کل میری معروفیت کا یہ حال ہے

کرات کر مکان دو دوازے بند کر کے ٹری ٹری رات تک

بیٹھا اس کام کو کرتا رہتا ہوں، حالانکہ زیادہ جائے سے
”مراق کی بیماری“ ترقی کرتی جاتی ہے اور دو رین سر کا دورہ
زیادہ ہو جاتا ہے۔)

یا اس کو مدد و زندگی کا جاتے، کیونکہ اس نے اپنے پرشیاہہ قلبی عروج کے اظہار میں تذمیر اور سچ روایت سے کام لیا۔ (عشرہ ص ۲۵) اور وقت کا منتظر ہا چنانچہ اولاؤ وہ بعض انبیاء پر اپنی تفضیل کا قائم تھا، رسالتِ ترک مرزا آیت میں اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”میسح ابن سریم کے نام سے خاص طور پر مجھے مخصوص کر کے وہ میرے اوپر رحمت اور عنایت کی گئی جو اس پر نہیں کی گئی۔“ تسلیت حقيقة الوجی ص ۱۵۲۔ پھر خاتم الانبیاء پر برتری کا دعویٰ بھی کیا، تریاق القلوب ص ۳۶، ۱۹۷۲ اور اس کے مشکلات (اس کے بارے میں اس کی عبارت) رسالتِ ترک مرزا آیت، ص ۳۶ میں ملاحظہ کی جاتے۔

۲۰۶— اور کبھی کبھی وہ اپنے خیالات کی بنیاد اغراض مسوہ پر نہیں رکھت بلکہ وقتی نور پر جو خیال ذہن میں آگیا ہاںکہ دیا۔ چنانچہ کادیہ ص ۱۰۴ میں بدر ۱۹۰۳ء سے نقل کیا ہے کہ اس نے شیخ اکبر کا قول ترک کر کے انکاں نبوت کو جاری رکھا ہے نہ کہ نبوت غیر تشریعیہ کو۔ حالانکہ یہ اس کے غیر تشریعی نبوت کے دعویٰ کے بعد کا زمانہ ہے، کیونکہ بقول اس کے ناظف (مرزا محمد) کے اس کے دعویٰ نبوت کا زمانہ ۱۹۰۱ء ہے۔

۲۰۷— اور معلوم رہے کہ ایک مدت تک وہ شریعت کے بھی معنی بھتا رہا کہ وہ چدید احکام پر مشتمل ہو، جیسا کہ علماء سمجھتے ہیں، اور یہ معقول المعنی بھی ہے اور اس مدت کے دوران وہ قرآن کریم کی آیات و کلمات کا اپنی وجہ کی حیثیت سے سرقة کرنے کی شریعت نہیں سمجھتا تھا، اور ”نئی شریعت“ کی قید کے بغیر اپنے نے سے شریعت کی نفعی کرتا تھا۔ بعد میں شیطان نے اسے تعلیم دی کہ اس سرقة آیاتِ قرآنی ہی کی شریعت کئے اور اپنے تین ماحب شریعت

قرار دے۔ چنانچہ وہ اسی طرح کرنے لگا، اور اس دسویں کے انعام کے بعد تعمید کا محتاج ہوا کہ میں صاحب شریعت تو ہوں مگر شریعت جدید نہیں رکھتا اور اب (جیکہ اس نے صاحب شریعت ہونے کا دعویٰ کر دیا تو) یہ کہنا بھی کافی نہیں کہ نبوت غیر شریعیہ باقی ہے، بلکہ (اس کے دعویٰ کے مطابق) نبوت شریعیہ بھی باقی ہے مگر فتنی شریعت نہیں۔

۲۰۸— پس یہ نوعیت ہے اس کے "علوم و معارف" کی، کہ مخفض مذموم قوتی ہے یعنی آغاز و انجام کو سمجھے بغیر جس وقت جو جویں میں آیا کہ دیا، جس طرح کے دساوں دخترات قلب میں پیدا ہوا کرتے ہیں۔ (انہیں دساوں کو وہ علوم و معارف سمجھتا ہے) کہ تحدی اور دعاویٰ کی بناء انہیں دساوں پر لکھتا ہے اور اس کے پر ناخلف نے "حقیقت النبوة" میں اس ملحد کی بعض عبارتیں نقل کی ہیں (جن کا مضمون یہ ہے) کہ ہر نبوت میں نئے احکام کا ہونا ضروری ہے (مثلًا ذیل کی عبارت)

"اسلام کی اصطلاح میں نبی اور رسول کے یہ معنی میں کوہاں
شریعت لاتے ہیں، یا بعض احکام شریعت سابقہ کو منسون
کرتے ہیں، یا نبی سابق کی امت نہیں کہلاتے"

(اخبار الحکم قادیان جلد ۳ ۱۸۹۹ء)

اور اس وقت وہ اپنے یہی ثبوت کے دوسرا معنی ایجاد کرتا باتھا۔

اور اس سے بھی عجیب تر بات یہ ہے کہ خود اپنے کلام کے انجام کو نہیں سمجھتا۔ چنانچہ ایک موقع پر اس بات کا اعذر بیان کرتے ہوئے کہ اس پر نبی کا اطلاق کیوں ضروری ہے۔ لکھتا ہے:

"اگر خدا تعالیٰ سے غیب کی خبر میں پانے والا نبی کا نام نہیں رکھتا تو بتلاو کہ کس نام سے اس کو پہکارا جاتے الگ کہو کہ اس کا نام محدث رکھنا چاہیے تو میں کہتا ہوں کہ تحدیث کے

معنی لفظ کی کوئی کتاب میں انہمار غائب کے نہیں۔^۱

(ایک فلسفی کا ازالہ)

گریاء خدیہ ہے کہ سوائے بنی کے اور کوئی لفظ اس معنی کے یہے اور اس کے دعویٰ کے یہے مناسب نہیں، اور لفظ محدث بھی مطابق نہیں۔ حالانکہ قبل ازی اسی بنیاد پر اس نے محدثیت کا دعویٰ خدا تعالیٰ کے حکم سے کیا تھا، چنانچہ لکھتا ہے نبوت کا دعویٰ نہیں بلکہ محدثیت کا دعویٰ ہے جو خدا تعالیٰ کے حکم سے کی گی^۲۔ (عشرہ کاملہ، حوالہ ازالہ اوہام ص ۳۳)

پس یہ نہ بھا کہ جب محدثیت کا دعویٰ خدا کے حکم سے کر چکا ہوں تو محدثیت میرے دعوے کے غیر مطابق کیونکر ہو سکتی ہے؟ بہر حال اب تک وہ بنی کے اطلاق میں عذر معدودت اور جیلے بنانے کرتا تھا، بعد ازاں کھل کر بیوت کاملہ حقیقیہ کا دعویٰ کر دیا، اور اس نبوت کے منکروں کو کافر قرار دیا۔ پس اس کی عمر بھر کے اقوال و خیالات ایسے نہیں جس طرح کہ کسی پابندِ ضبط مصنف کا کلام ہوتا ہے کہاگر تعارض نظر آتے تو توفیق و تطبیق تلاش کی جائے۔ اور نہ اس کے تمام اقوال مذکور پر مgomول ہیں، جیسا کہ اس کا ناخلف راگ الافت ہے، بلکہ کم علمی اور قلت فہم کی وجہ سے متناقض ہیں کہ سانحہ وقتو کے طور پر جو خیال جس وقت ذہن میں آیا، باہک دیا۔

۲۰۹۔— بہر حال مرزا نے نبوت تامہ کا دعویٰ کیا اور توہ نہیں کی، پس کافر و مرتد مرا، اسی طرح اس کی دوفون جما عتیں بھی۔ کہ ایک جماعت تو اس کے متناقض دعاویٰ کو دار دفاتر غیبیہ کی تبدیلی اور تدریج پر تقسیم کرتی ہے اور دوسری جماعت ان متعارض و متناقض دعاویٰ میں توفیق و تطبیق کی جزاں ہیں، حالانکہ وہ در حقیقت انسے کی طرح سینہ زور ہے کہ دوڑتے وقت کچھ نہیں دیکھتا، خواہ گڑھے میں گر جائے، ٹھوکر کھاتے یا کسی چیز سے ڈکر اکسر پھوٹ لے وہ نت نئی تحریف پر جوڑ اُن میں آتے، اپنے دعووں کی بنیاد پر کھلیتا ہے،

اور کوئی حقیقت واقعیہ اس کے ذہن نہیں ہے، بلکہ جو کچھ خیال میں آ جاتا ہے اب تک اسے گناہ رہتا ہے اور بار بار اسی کو دہراتا رہتا ہے، اور جب کوئی اور پیزہ ذہن میں آ جاتی ہے تو نہیں کی طرح اسی کو چلاتا شروع کر دیتا ہے، پہلی اور پچھلی عبارتوں کے تفاوت اور تناقض کی جانب بسا اوقات اس کا ذہن ہی نہیں جاتا، نہ وہاں تک اس کے فہم کو رسائی ہے۔ اور اپنی اور دوسروں کی عبارتوں کے ذہن کو اکثر وہ سمجھتا ہی نہیں۔ نہ اتیاز کر سکتا ہے، اور کبھی بعد کے زمانہ میں پہلے زمانہ کی باتیں کرنے لگتا ہے، جس سے یہ تاثر دینا چاہتا ہے کہ گریان تناقض و تناقض نہیں۔

۲۰۔— اس کے پہلے چانٹے اب تک اس کے خط و خلط، تناقض و تناقض و تناقض اور کتنی فرقوں میں بٹ پکھے ہیں، ایک دوسرا کی سکھیر بھی کرتے رہتے ہیں تاہم ان سے کچھ نہ بن پڑا، اور انہیں حقیقت حال کی خبر نہ ہوتی اس کی تعلیم اور ذخیرہ کتب اس فارسی شعر کا مصداق ہے (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) کتنے کو سات دریاؤں میں نہلا تو وگر وہ پاک نہیں ہو گا بلکہ اس کے پر عکس، جس قدر بھیگے گا اتنا ہی زیارہ پلید ہو گا۔^{۱۷} و اللہ غالب علی اصرہ

۲۱۔— اور وہ حقیقت وہ خود سابقین کی مراد کو نہیں سمجھتا، اور نہ اپنے تمہ کلام ہی کے مقصد و مدعایا کو جانتا ہے اور اس کے مرید ہاریے کے گڑھے میں گرسے ہوتے ہیں۔ مرتضیٰ نے نقول اور حوالہ جات میں خود بھی بہت سے مخالفت کھائے ہیں اور دوسروں کو جان بوجو کر بھی بہت سے مخالفت دیے ہیں۔ حیات میں اعلیٰ السلام کے مسئلہ میں اس نے امام مالک^{۱۸}، امام بخاری^{۱۹}، حافظ ابن حرم^{۲۰} اور حافظ ابن تیمیہ^{۲۱} پر یہ افتراض کیا ہے کہ وہ موت کا عقیدہ رکھتے تھے، جو کہ یہ قطعاً خلاف واقع ورع بے فرع نہ ہے، اور جب ان حضرات کی کتابوں کی صریح نقول سے عقیدہ حیات و کھایا جاتے تو اس کے پہلے مجالس اور مناظروں

میں ذلیل اور رسوایہ جاتے ہیں، اور میدان خالی دیکھ کر پھر بھی الحاد و مغالطہ اور کذب بیان سے باز نہیں آتے۔

۲۱۱— مرا قرآن کی مناسبت سے اس قدر محروم تھا کہ ٹھیک کثرت سے آیات کو محرف اور غلط نقل کرتا ہے اور قرآن کی جانب ایسے ایسے مضامین مفسد کرتا ہے، جن کا راجحہ بھی قرآن میں موجود نہیں، اور صحیح بخاری جیسی مشہور کتاب پر افراد کیا کہ اس میں هذا خیفۃ اللہ المهدی موجود ہے، جو اس کی ذلت و رسوائی کا موجب ہے، اور اس نے اپنے معاصرین پر دید و دانستہ بہت سے افتراء کیے اور ان تمام امور کو ناظرین نے ثابت کر کے شائع کیا، مگر اس کے مریدوں کو کسی طرح ہدایت و تقدیم نہ ہوتی۔ اور جس کو اتفاقی نور اہدیت، نووے اسے کہیں سے بھی روشنی نہیں مل سکتی۔

۲۱۲— مرا قرآن کریم کی بہت سی ایسی آیات کو عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے بارے میں قرار دیتا ہے، جو ان کی موت سے ادنیٰ مص ہمک نہیں رکھتیں، اور اس نے جمل تمام دعائم کی بنائی پر یہ نہ جانا کہ احادیث نزول، جن کو اپنی غرض برائی کے لیے بحال رکھتا ہے، وہ اسی قرآن سے مستفاد ہیں، کسی اجتہاد سے یا اسرائیلیات سے ماخوذ نہیں۔ پس ضروری ہے کہ قرآن کریم میں اس سلسلہ میں کچھ فرمایا ہو اور وہ تعبیر نزول کے مناسب ہو گا نہ کہ اس سے بے جوڑ پس قرآن کریم نے موت کا لفظ (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں) ذکر نہیں کیا، کیونکہ قرآن و حدیث کے درمیان اسلوب لفظی میں منافمت کا پایا جانا بھی بہت بڑا نقش اور زبردست مغالطہ ہے۔ حدیث و قرآن کے درمیان شرح و متن کی نسبت ہونی چاہیے، یہ نہیں کہ وہ کسی اور جہان کی بات کرے، اور یہ کسی اور جہان کی۔ یہ ممکن نہیں کہ قرآن کریم کو ان کی موت کا اعلان کرے اور حدیث ان کے رجوع و نزول کی تعریف کرے، کیوں کہ اس صورت میں حدیث مرا و قرآن کو بیان کرنے والی نہیں رہتی، بلکہ فسیلہ قرآن کے مناقض ہو جاتی ہے (حالانکہ حدیث

تو مراد قرآن کو بیان کرنے والی ہے، چنانچہ ارشاد و خداوندی ہے) ”پھر بیشک
ہمارے ذمہ ہے اس کا بیان کرنا“ (لئے زیز ارشاد ہے) اور نہیں اتاری ہم نے
آپ پر کتاب مگر اس مقصد کے لیے کہ آپ بیان کریں ان کے ساتھ اس
چیز (کی اصل حقیقت) کو جس میں انہوں نے اختلاف کر رکھا ہے۔ ۷

۲۱۳— حدیث کو لازم ہے کہ قرآن کے اسلوب کی اتباع کرے، اور
اگر اسلوب تبدیل کرے تو اس کی اطلاع دے۔ کلام کو ایسے پوشیدہ اغراض
جن کا کوئی شمسہ بھی غنی طب نہ سو نگھا ہو اور نہ وہ کسی کے حاشیہ خیال
میں کبھی عُنَان رے جوں، جنی کرنا ہدایت نہیں بلکہ دانستہ گمراہ کرنا ہے نہ یہ بات
کسی مسلم الفطرت سے کبھی دقوص ہیں آئی ہے اور نہ حدیث میں ان کی نظرِ الواقع
ہوتی ہے آیا ہرنہ میں یہ سمجھ ہے کہ امت یعنی تباہ ہوتی، اور اسی سمجھ
جوس مدد کے اکاڈا اور اس کی نساقی خواہش کی پیروی کا موقع ہے کہ تو ہی
ہوتی اور انزوں عیسیٰ کی حقیقت کے بیان کرنے کی، اس مدد کو چھوڑ دیا ہے۔

پیغمبر اسلام ﷺ و سلم نے پرے درپرے حدیث میں، جو تواتر
کی حد کو پہنچی ہوتی ہیں۔ اور جن کی تہذیب علی روزِ سر الائشہ و تمام لوگوں کے
ساتھ کر دی گئی ہے ایک بار بھی اس مراد کی جانب اس ارشاد نہیں فرمایا کہ
حضرت عیسیٰ سے مراد تقدیم کا دہقان رزا غلام احمد ہے، اور اس کے نزول
سے مراد اس کا شکر ما در سے پیدا ہونا ہے) اور (کیا یہ ممکن ہے کہ آپ
نے پوری امت کو باطل پر چھوڑ دیا (کہ تمام امت عیسیٰ سے سیدنا عیسیٰ ابن
مریم صاحب النجیل، ہی سمجھتی رہی) اور آپ نے (نعوا و باللہ) اس گھناؤ نے امر کو
روا رکھا ہے۔ جو کام کسی کے ایک لفظ سے نکل سکتا ہو اور وہ اتنی زحمت بھی
گوارا نہ کرے اس سے پڑھ کر باطل پرست کون ہو سکتا ہے۔

حالانکہ رفع و نزول میں قرآن و حدیث کے درمیان صنعت طباق ہے (کہ قرآن

نے رفع کا ذکر کیا اور حدیث نے اس کے بال مقابل نزول کو بیان فرمایا، جس سے واضح ہوتا کہ نزول سے وہ معنی مراد ہیں جو مصدق رفع کا مقابل ہوں۔ بالفرض اگر نزول کا ذکر موت کے بعد ہوتا اس وقت اس کا محل دریافت کیا جا سکتا تھا، نہ کہ اس وقت جبکہ نزول کا ذکر رفع کرنے کے بعد ہوا ہے اور (اس سے ہر شخص بھوکتا ہے کہ رفع کے بعد نزول کا ہونا) ایک ہی سلسلہ کی کڑی ہے۔

۲۱۵ — غوثیکر یہ اسود کاذب، عیوب و نقائص کا جمیع اور مجمون مرکب ہے اور شاید دنیا میں کہہ ہی کوئی شخص ایسا ساقط الحواس اور ماؤف الدین یعنی بواہ کا، اور اس کے باوجود افضل الرسل ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے۔ اللہ ہر بے زبرد صاحب استقام ہیں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے مرض ہیضہ اور اسماں و قے کا قدر نازل کر کے، جو اس کی پُر خوری کا ثیجہ تھا، اس کی شہرگ کاٹ ڈالی جو اس کے خلف ہے کہ بقول اس کے دعویٰ نبوت کے سات سال کے عرصہ میں ہوتی۔

۲۱۶ — مخفی : ربے کہ اس زمانے کے محدثین کوئی اکاڈمی اور دسویہ شیطانی از خود گھر کر اسے بزم خویش (ایک طے شدہ علمی حقیقت) "مُهْرَابیت" میں اور پھر اہل حق سے مطالبہ کرتے ہیں کہ (اگر ہمارا یہ تظریہ غلط ہے تو) اس کا مزید ردہ قرآن سے تکال کر دکھاؤ اور چونکہ یہ بات ہر جگہ یتسر نہیں کہ دنیا میں کسی کو جو دسویہ بھی لا حق ہوا کرے قرآن کی نص مزید اس کی تردید کی کرے اس لیے وہ اپنی جماعت میں بغلیب بجا تے ہیں (کہ دیکھو مولیٰ قرآن کی دوسرے ہمارے دعوے کو نہیں توڑ سکتے) گریا کسی اکاڈمی ایجاد کر لینا ہی کافی ہے۔ خواہ وہ ملم کا کوئی اثر و نشان اور دلیل دیرہاں رکھتا ہو یا اور رکھتا ہو۔

اور کبھی کبھی ہم نے یہ بھی دیکھا ہے کہ محدثین اہل حق سے مطالبہ کرتے ہیں کہ ہمارے دعویٰ کی تردید علامہ سابقین سے پیش کرو (حالہ کہ اصولی طور پر مطالبہ ہی غلط ہے۔ اس لیے کہ جب ملکہ سابقین کے زمانہ میں اس تظریہ کا کوئی قائم ہی نہ تھا تو وہ اس کی تردید کیوں کرتے ہیں؟ تباہم) جب پیش کر دیا جاتے تو سکتے ہیں کہ

حدیث میں نہیں آیا، اور جب حدیث پیش کر دی جاتے تو کہتے ہیں قرآن میں نہیں آیا، اور جب قرآن سے پیش کر دیا جائے تو کہتے ہیں کہ صرف ایک ہارا کیا ہے، مزید تاکید نہیں فرمائی، اسی طرح ایک مرحلہ سے دوسرے مرحلہ کی طرف فرار کرتے رہتے ہیں، چنانچہ احقر کو یہی واقعہ حضرت علیہ السلام کے نزول من السماء کے سلسلہ میں پیش آیا تھا (مزاییوں کی طرف کیا گیا کہ "من السماء" کی قید کسی حدیث میں نہیں آتی، اور جب) میں نے بیحقی کی کتاب الاسلام والصفات سے یہ تصریح پیش کی تھی (تو کہنے لگے دوسری حدیثوں میں نہیں)

پس خوب یا درکھنا چاہیے کہ کسی ائمداد کے صحیح و صواب ہونے کے یہ کافی نہیں کہ اس کا رد قرآن سے میسر نہیں، اور نہ اہل حق کو اس سلسلہ میں کوئی اضطراب اور پریشانی لاحق ہونی چاہیے، بلکہ کبھی نہستے نظر یہ کام ایجاد کرنا ہی بجائے خود ائمداد ہوا کرتا ہے،

اور کبھی محدثین اپنی جانب سے ایک عنوان اختراک کر کے اہل حق سے مطالبہ کرتے ہیں کہ یہ لفظ اور یہ عنوان خاص قرآن وغیرہ سے پیش کرو، ورنہ ہمارا نقطہ ثابت ہے۔ حالانکہ حقیقت واقعیہ یہ ہے کہ کسی ائمداد کے بظہار کے لیے یہی کافی ہے کہ ذخیرہ دین اور نصوص شرعیہ میں اس کا کوئی ذجود نہ ہو، یہ ضروری نہیں کہ ہر چیز کی تردید قرآنِ کریم میں موجود ہو اور پھر اسی لفظ کے ساتھ ہو جو وہ چاہتے ہیں، اور یہ بھی نہیں کہ "امتن کو ڈکاڑ جاتے تو ماورین بیٹھے"۔

۲۱۶— اور مزا، قلت علم، کثرت جمل، طبعی کبر و تعلق، تنک مزاجی، تنگ نظری، دوں فلتری اور کم حصہ لگنگی کے سبب معمولی قسم کے پیش پا افتادہ امور کو نیبی عطیات اور آسمانی انعامات سمجھ لیتا ہے اور پھر یہ تصور کر لیتا ہے کہ حقائق نیبیہ میں سے کوئی حقیقت اس کے علم و ادراک کی گرفت سے باہر نہیں ہے، اور اسی پندار اور خوش فہمی کے بل پر وہ الہیات و نہیات کے مسائل میں اجتناب ہے اور دریدہ دہنوں اور بازاریوں کا ساکلام کرتا ہے،

ترجمہ اشعار، خواجہ بحثتا ہے کہ وہ بھی کچھ لوٹ جی ارکھتا ہے، حالانکہ خواجہ کا سرمایہ غزوہ پسندار کے سوا کچھ نہیں۔ ”خلوتِ نشین ہاہل کے خیالات بالآخر دنیا کی نیخ کنی کر دیتے ہیں۔“

۲۱۸۔ کالتظ شاید کسی ایک آدھ صوفی کے کلام میں۔ بعْنِ فیض روحانی و تربیت باطنی استعمال جوافتا، اور اتحاد، کا لفظ عشق کے کلام میں محبوب سے ہر بھگی اور فائے محباۃ سے عبارت تھا، یہ جا بل ان الفاظ کو کہتے تھے استہل کر رہے ہے اور بزرگ خود بحث ہے کہ میں نے صوفیہ کی مراد کی نمیں تھیں ترجیحی کردی، حالانکہ حقیقت اس کے ذمہ میں ان انداز کا کوئی مسدود نہیں جرتا، اس کا كل سرمایہ زبانی، جمع غرچہ، دوسروں کے انفاذ نقل کر لیا اور ان کی بھونڈی نقایی ہے۔ (عارف رومی نے صحیح فرمایا ہے

عرف درویشان بزرگ دم دو دوں تا پیش جا بلان خواند فسون

وہ چونکہ بروز اور اتحاد کی صوفیانہ اصطلاحات کے مفہوم سے تاؤشنا تھا اس لیے، رفت رفتہ صریح ”تن سخ“ کے گڑھے میں جاگرا، اور بروز کی تفسیرمیں اور اوتار کے ساتھ کر ڈالی، جو کہ ہندوؤں کا بنیادی اصول ہے۔

۲۱۹۔ بہزادہ احمد نے اپنی ثبوت کا ثبوت یہ پیش کیا ہے کہ ثبوت کے معنی ہیں خدا سے خبر پا کر پیش گوئیاں کرنا، اور یہ تعریف چونکہ مجھ پر صادق آقی ہے لہذا میں نبی ہوں۔ حالانکہ ثبوت کا یہ تصور اس قدر گھٹیا ہے کہ اس کے ماتحت ہر بھوئی، پنڈت، رمال، جفار، اڑپوپو بہوت کا دعویٰ کر سکتا ہے اور جب مرزا سے کا جائے کہ تیری اپنی تعریف کے مطابق بھی بہوت کی تعریف تجھ پر صادق نہیں آتی، یعنی کہ جو پیش گوئیاں ترنے بڑی شدّ و مدّ سے کی تھیں اور انہیں اپنے صدق و کذب کا معیار بھرا یا تھا وہ بھی تیری تشریع کے مطابق پوری نہ ہوئیں بلکہ سب کی سب جھوٹ نکلیں تو اس کے جواب میں مرزا کہا کرتا ہے کہ میری بہوت کا ثبوت بس یہی کافی ہے کہ جو اعتراض بھوپ کیا جائے وہ برا کیک

نہیں پڑتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا کسی شخص کی نبوت کا ثبوت بس میں کافی ہے کہ نبوت کو ایک گھنٹا سی چیز بتایا جائے، اور انیام کرام پر اعتراض جڑ دیے جائیں یا کسی ثابت شدہ اور مسلم اصول کے ماتحت نبوت کا ثبوت پیش کرنا اور اس پر دلائل قاطعہ پیش کرنا بھی ضروری ہے؟ اگر جواب شق ثانی میں ہے تو مرا نے انیام کرام اور چارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر کر کے نامہ عمل کیوں سیاہ کیا ہے؟)

۲۰۔ — مرزا کرتا ہے کہ پیشگوئیوں میں کسی قدر لقصان اور خفارہ جاتا ہے لہذا پیشگوئی کا جو حصہ پورا ہو جائے اس سے فائدہ اٹھانا چاہیے، پہلے لوگوں کو بھی یہی مشکل کر لگی۔ انہوں نے دیکھا کہ ان کے خیالی تصورات کے مطابق سابقہ پیشگوئیاں مدعاں نبوت پر صادق نہیں آئیں اس لیے ایمان سے محروم رہ گئے اس کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ کسی مدعی پر پیشگوئی کے بعض اجزا کا صادق آنا اور بعض کا صادق نہ آنا اس کے صدق و کذب میں اشتباہ و التباس کا موجب ہے، اور اشتباہ و التباس کی حالت میں نفع کا تلقین نہیں جو سکتا (اور تلقین نہیں تو ایمان بے سود ہے) اور اگر یوں ہے تو یوں بھی ہے۔ پس مرزا کا یہ مشنواہ اغص و خیر خواہی کا مشورہ نہیں، بلکہ خود غرضی، تبلیس اور دعا فریب پر مبنی ہے، رترجمہ شعر ”بہت سے الجیس (مرزا کی طرح) آدمی کی شکل میں ہوتے ہیں، پس برباد ہیں باحد و دینا چاہیے۔“

۲۱۔ — کیا الہام بھی ملکہ انتشار پردازی کی طرح ہے اور تبعیعت کی آمد و سلیقه پر منحصر ہے؟ اکثر دیکھا گیا ہے کہ مرزا کتب سابقہ میں کوئی چیز دیکھ کر رٹ لگایت ہے اور پھر اس کے مطابق الہام گھر لیتا ہے۔ شلوٰ اخطبوٰ و اصیب کا الہام اور مشنوازوں میں (کی پیدائش) کا الہام، جو سراسر جھوٹ بھی نکلا۔

لہ اور مرزا غلام احمد قادری پر تو سچ کی پیشگوئی اتنی بھی صادق نہیں آتی جتنی کہ ماش کے دنے پر سفیدی پس مرا کائنہ ب، درود شن کی طرز و صفت ہے۔ مترجم۔

اور کبھی مرزا اپنے پاس سے ایک محل اور بے معنی بات، جس کی کوئی حقیقت محصلہ نہیں ہوتی تھا ہے اور پھر اس کے مطابق الہام بناتا ہے۔ مثلاً تو بمنزہہ میرے بردے کے ہے "کام الہام۔ جس کی کوئی حقیقت کتب سماویہ میں نہیں۔

۶۷۲ — ایسے دبھی اور شکنی امداد کے جن کا یا تو ثبوت یعنی معلوم نہ ہو۔ یا یہ گمان ہو کہ راوی سے فوڈگذاشت ہوتی ہے اور اس سلسلہ کی کوئی کڑی چھوٹ گتی ہے، ایسے امور سے قطعیات پر اعتراض کر کے انہیں منہدم کر دینا کیا یہ ایمانداری کا کام ہے؟ چنانچہ اس فرقے نے حصہ انجیاں کے باہم میں بھی وظیرو اختیار کیا۔ اور مجہول الحال امور کے ذریعہ دین کے قطعیات اور متواترات کو درہم برہم کر ڈالا۔ حالانکہ اس نام نہلو دھجی میں جس کو یہ مدد سرقد کر کے اور ادھر ادھر سے جوڑ کر بناتا ہے، تو اتری کا سارا بتتا ہے۔

چونکہ اس مدد کی غرض وین کو درہم برہم کرنا تھا اور وہ جانتا تھا کہ وہ اپنی خانہ ساز پیشگوئیوں میں ذلیل دخوار ہو گا اس لیے اس نے پہلے سے یہ تدبیر کی کہ تمام انجیاد کرام کی پیشگوئیوں پر خاک اڑائی جائے اور انہیں خلط ٹھہرا یا جلتے، تاکہ پر قدرتہ خردت کام آتے، اور ایک طبق شدہ اصول پہلے سے تیار رہے (کافی) با اللہ انبیاء کرام اپنی دھجی کا مطلب نہیں سمجھتے اور وہ خلط سلط پیشن گو نیاں کر دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ مرزا ازاد اور نام میں کھلتا ہے :

"میسح کے مجرمات اور پیشگوئیوں پر جس قدر اعتراض اور شکر ک پیدا ہوتے ہیں میں نہیں سمجھتا کہ کسی اور بھی کے خوارق یا پیش خبریوں پر کبھی ایسے ثہرات پیدا ہوتے ہوں کیا تمااب کا قصہ میسی مجرمات کی رونق دور نہیں کرتا، اور پیشگوئیوں کا حال اس سے بھی زیادہ تر ابترتے، کیا یہ بھی کوئی پیشگوئیاں ہیں کہ زلزلے آئیں گے۔ مری پڑے گی، لڑائیاں ہوں گی، تحطیثیں گے اور اس سے زیادہ قابل افسوس یہ اس ہے کہ جس قدر میسح کی پیشگوئیاں خلط نکلیں اس قدر

صیحہ نکل نہیں سکیں..... اور بھی بہت سی پیشگوئیاں ہیں جو صیحہ نہیں نکلیں، مگر یہ بات الزام کے لائق نہیں، کیونکہ امور اخباریہ کشفیہ ہیں اجتہادی غلطی انبیاء سے بھی ہو جاتی ہے، حضرت موسیٰؑ کی بعض پیشگوئیاں بھی اُس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوتیں جس متوڑ پر حضرت موسیٰؑ نے اپنے دل میں امید ہاندھلی تھی، غایت مافی اپا۔ یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیشگوئیاں اور وہن سے زیادہ غلط نکلیں۔

(ص ۷، ۸، ۹ طبع اول)

۲۲۳۔۔۔۔۔ انبیاء علیہم السلام کی توہین سب سے پہلے ابلیس نے کی تھی، اور اس نے حق تعالیٰ سے مناظرہ کیا کہ آپ کو یہ حق حاصل نہیں کہ کسی شخص کو کمالات کبیہ کے بغیر شرف بخشیں اور عطیات سے نوازیں، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے کمی کو رفیقت دشرف عطا کرنے کا اور داد و دہش کا از خود اختیار ہے۔ مگر ابلیس نے اس اختیار کو ناروا سمجھا، اور کسی شخص پر اس کی جسمانی ساخت اور اس کے اجزاء ترکیبی سے زائد انعام کرنے کو غیر معقول ٹھرا یا۔ گویا وہ حق تعالیٰ کے اختیارات سلطانی کے مزاد تھا: بعد ازاں یہ شقی (مرزا) نہ رفت یہ کہ شیطان کے نقشیں قدم پر چلا، بلکہ اس سے بھی چار قدم آگے نکل گیا، اسی ابلیسی نظریہ کے تحت اس نے حضرت میسیح کی توہین کر کے اپنے پوشیدہ جست وکفر کا انہصار کیا (چنانچہ حضرت میسیح علیہ السلام کے قرآنی معجزات کو شعبدہ بازی اور مسر زخم قرار دے کر لکھتا ہے):

”مگر یاد رکھنا چاہیے کہ عمل ایسا قدر کے لائق نہیں جیسا کہ عوام ان اس اس کی خیال کرتے ہیں اگر یہ عاجز اس عمل کو مکروہ اور قابل نفرت دیکھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے امید قوی رکھتا تھا کہ ان اعجمیوں نایبیوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔“ (از الراویات حاشیہ ص ۲۰۹)

اس سے اس کی غرض یہ ہے کہ حضرت میسیح علیہ السلام کی عظمت و دقت مسلمانوں کے دل سے نکال ڈالے اور ان کی منہ پر خود قابض ہو جائے (چنانچہ صفات ۱۵۶)

صاف اپنے دعا کا انعام کرتا ہے کہ :

ابن مریم کے ذکر چھوڑو اس سے بہتر خلام احمد ہے۔ (فہرست)
 حالانکہ عی "کہاں یعنی کہاں وحال نایا ک" ۔۔۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے ہندوؤں
 کے پیشواؤں سے یہ معاملہ روا نہیں دکھا، بلکہ ان کی عظمت و توقیر کا انعام کے انہیں اپنی
 جانب مائل کرنے کی کوشش کی۔

۲۲۳ — کسی مستد میں ایسے ثابت سے، جن کی طرف ذہن بھی نہ جاتا ہو،
 استدلال کرنا اور اس باب میں مکالمات کو چھوڑ دینا الحاد نہیں تو اور کیا ہے؟ چنانچہ اس
 ملحد نے ان امور کو، جو کتابوں میں بذریعہ دے بے ایمان لوگوں کے دساوے و شبہات کے
 طور پر ذکر کیے گئے ہیں جمع کر کے انہیں اپنے دین و مذہب بنایا ہے، اور جب کسی
 اسلام سے بچانا چاہتا ہے تو اس کی نصوص میں، شیطانی شہادت کھڑے کر
 دیتا ہے اور جب اپنی جانب کیسی چاہتا ہے تو ملعون کاری کے ساتھ منہتین ہے
 کرتا ہے اور نصوص قطعیہ کو استعارہ و مجاز پر محمل کرنے کی تاویل جس کو اس نے
 اپنے ذخیرہ الحاد کا موضوع بنایا ہے اس سے ذریعہ وہ اکٹھا سنا ہی عقائد
 اور بعض احکام شرعیہ، مثلاً زکرۃ، حجی اور ہماد سے سبکہ دشمن ہو چکا ہے اور
 اس کے مرید عن قریب دیگر احکام سے بھی یہی باقی جو جائیں ہنگے اور عرف الفاظ
 کی گردان کافی ہوگی، اور ذخیرہ آخرت اور بدیہی بارگاہ اللہ کے یہی لے دے کر
 چند تاویلیں رہ جائیں گی اور بس۔ کیونکہ ہم نے دیکھا ہے کہ وہ افعال میں بھی استعارہ
 مانتا ہے۔ چنانچہ کشتی فوج ص ۲۰ میں لکھا ہے:

"مریم کی طرح عیسیٰ کی روح مجھ میں نفح کی گئی، اور استعارہ کے نگ
 میں مجھے حاملہ ہٹھرا یا گیا اور آخر کمی میٹنے کے بعد جو اسی بنے سے زیادہ"

نہیں، بذریعہ اس الہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا۔

اس فعلی استعارہ کوشن رکھو جو اس کے خاص علوم میں سے ہے اور جس
 کے ذریعہ وہ خارج میں حاملہ بھی ہر سکار پس اس استھاناتی حل نے کے ذریعہ جب

وہ عیسیٰ کو جنم دے کر خود عیسیٰ بن سکت ہے تو ویگرافعال کے بارے میں یہ کیوں نہیں کہا جاسکتا کہ مثلاً ہم نے استعارہ کے طور پر زکوٰۃ دے دی، استعارہ کے طور پر جج کر لیا، استعارہ کے طور پر نماز پڑھلی، اور استعارہ کے طور پر روضہ اطہر میں دفن ہو گئے۔ (غیرہ وغیرہ)

۲۲۵ — مزا نے دنیا کا کوڑا کر کر ٹھیک کرنے میں کوئی حید اور کسر باقی نہیں چھوڑی، مثلاً اپنی تصویر فروخت کرنا، زکوٰۃ کا مال سیمٹ کر اسے اپنی خواہشات میں درف کرنا، اور اس کے معاشرت شرعیہ کو ساقط کر دینا، مریدوں پر ازواج و اقسام کے چندے لازم کرنا، اور جو بردقت چندہ نہ بھیجے اسے بیعت سے خارج کر دینا۔ اور مخالفوں کی تذلیل کے لیے ان کی موت کے وقت کی تصویریں شائع کر کے مزا نے اپنے ضیر اور خیرِ ہام کی خبر دی ہے کہ اس کا سینہ خالم کی قبر سے زیادہ تنگ تاریک ہے۔ اور مخالفوں پر اثر ڈالتے کے لیے انبیاء کرام اور کتب سادیہ کی تعبیر و خطاب کی نقلی کرتا ہے۔ مثلاً کثرت سے فتنیں کھانا، بنی نزع انسان سے ہدایت کا اظہار کرنا، اور مخالفین کی تردید میں ان کی دعوت کے پہلو پر زور دینا، ان سے خیر خواہی دلسوذی کی نمائش مخالفوں کی جانب سے اپنی مظلومی کی فریاد۔ اور ان امداد کے اصرار و تکرار کو بھی ساتھ رکھتا ہے، اور جو چیزیں اس کے مخالف تھیں انہیں بد سے بدتر تشبیہات اور مجنونی مثالیں دے دے کر منع کیا، اور ہر ممکن طریقے سے ان کی قباحت کا اظہار کر کے احتقون کو اڑ بنا دیا، وہ علم دویں کے دائرے میں محدود نہیں رہتا، چنانچہ احادیث طیبہ میں حضرت میسیٰ علیہ السلام سے متعلق قتل خنزیر وغیرہ کی جو علامات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائیں، مزا نے ان کا ایسا ذائق اور تمسخ اڑا یا جس کی توقع کسی بخیدہ اور با اخلاق ادمی سے نہیں کی جاسکتی۔ گھٹیا ذہنیت کے کمینہ طبع لوگ جن کا مطلع نظر محض رہنی مطلب باری ہوا کرتا ہے، یہ ان کا وظیرہ ہے کہ وہ اخلاقی فاضلہ کی حدود کے پابند نہیں ہوتے مزا کے بقیے مرید ہم نے دیکھے ہیں ان سب کو دیانت و امانت اور حیا۔ و

انداز سے تھی دامن پایا ہے۔ اور خود مرزا نے گذشتہ جھوٹے مدعاں نبوت کا
مطالعہ کیا، اور اس بات کو پیش نظر رکھا کہ کن کن طریقوں سے ان کی دعوت کو
فروع ہوا لاد کن کن وجہ سے ان کی محکمینی کام ہوئیں) وہ تعبیرات میں ہر ممکن طریقہ
سے اثر ڈالتے کی کو کوشش کرتا ہے یعنی کتب سما دیکی تعالیٰ، اب پید کرام سے
تسلیہ اور مدعاں بُرت کی خوشہ چینی۔ لیکن یہ سب کچھ تعبیرات کی تعالیٰ اور چوب
زبانی تک محدود ہے اس ظاہری صورت کے باطن میں صحیح دلیل اور حقانیت کا
ذرا بھی مادہ نہیں، بلکہ اس کی کل کائنات ثہبات اٹھانا، فحاطب کر تدیریجاً پھولانا، اور
آہست آہست حق سے برگشہ کرنا ہے، جیسا کہ تحفہ اشن عشرہ میں دعوت بالطیۃ
کے مراتب ذکر کیے ہیں۔ اور گمان غالب یہ ہے کہ اس نے ”باب“ اور ”بہا“ کی کتابوں
کے علاوہ شیعہ مقصوں نیں، جنہوں نے فلسفہ کو تصرف بناؤالا تھا، ان کی کتابوں کا مطالعہ
کر کے ان سے بھی سرقة کیا ہے کہ یہ کتابیں خاصی مقدار میں ہیں اور بہت سی فارسی زبان
میں ہیں۔ یہ اس لیے کہیں نے فتوحات کے ملوم تک اس کی رسائی نہیں پائی، اور
اس نے حضرات صوفیہ کے حقائق و معارف میں سے کسی ایک بات کو بھی تمیک
تمیک نہیں کیا۔ وہ الیات میں الیسی سوتیاز تشبیہات دیتا اور تغیر کرتا ہے کہ
شُن کر بدن کے رو نگئے کھڑے ہو جاتے ہیں، اور وہ اپنی طرف سے حقائق
باطلہ کی اخراج کر لیتا ہے۔ مثلاً حضرت فاتح الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی دوبارہ
بعثت کا عقیہ و انہر کر خود کو محمد رسول اللہ کی حیثیت دیتا اور پھر ان من گھر طات نظریات کے م Rafiq
نصوص دیں میں نت نئی تحریفیں کرتا ہے، یہ ہے وہ چیزیں جس پر اس کے چیلے
ایمان فروخت کرنے ہیں اور ان زندگی کو علوم و معارف سمجھتے ہیں۔

۲۶— اور وہ جب کسی شخص سے مایوس ہو جاتا ہے کہ وہ اس کے جال
کا شکار نہیں ہو گا تو ہر قسم کی فرش کلامی اور مغلظات سے اس کی تواضع کرتا ہے اور
ذلیل درسا کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑتا، اور جو کام بھی کرتا ہے بس اسی کی
چکلی پیٹا رہتا ہے۔

۲۲۶—ایک طرف تو خود رہ الامام، حقیقت الرحمی اور ازادرہ اور نام وغیرہ میں وہ اپنے الامات میں نصرت و شوکت کا دعویٰ یار ہے اور یہ کہ اسے یقین کی لذت محسوس ہوتی ہے جس سے اس کا قلب پر ہو جاتا ہے اور اسے اپنے الامات پر شیری صد کے ساتھ اسی طرح قطبی ایمان ہے جس طرح کہ قرآن کریم پر۔ یکن اس شوری شوری کے بعد مرث میسح اور اپنی بیوت سے متحلق الامات میں اس نے جس بے نیکی کا مظاہرہ کیا ہے اسے حامۃ البشری صنگ میں دیکھتے بخواہ عشرہ کامل۔ اور شنگی سے کہ مرا کہا کرتا تھا کہ اگرچہ میں نے یا ہم احمدی میں حیات میں کا حقیقتہ کہہ دیا تھا۔ اور نکھل بھی خار قرآن کریم اور خود اپنے الامات کے حوالے سے لا دیکھتے بڑا میں ص ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۵)۔ مگر حیات میں کا میں شروع ہی سے قائل نہ تھا، اور میں نے اپنے اصل حقیقتہ کو مسلمانوں کے خوف سے چھپائے رکھا اس سلسلہ کی تھوڑی سی بحث عشرہ کامل ص ۳۵ میں بحوالہ حمامۃ البشر میں دیکھل جائے ۲۲۸—وہ ایک طرف تو حضرت میسی علیہ السلام کے ہارے میں سو قیاز استبعاد پیش کرتا ہے، یکن دوسری طرف خود اپنے ہارے میں ان سے کہیں بڑھ کر استبعد اور خلاف عقل باتوں کا دعویٰ کرتا ہے۔ مثلاً حق تعالیٰ کا اس کے سلسلے اپنے چہرہ سے پرده اٹھا دینا اور اس کے ساتھ بنسی ذائقہ کرنا، دیکھتے خود رہ الامام۔ اور کبھی ایسے (الامات) کا دعویٰ کرتا ہے جو حیاء اور انسانیت کے دائرے سے خارج ہیں، مثلاً مرا کا حضرت بن جانہ اور اللہ تعالیٰ کا اس پر رجولیت کی طاقت کا اطمینان کرنا، دیکھتے عشرہ کامل ص ۳۲ لئے

لئے مرا کے ایک خاص مرید فاضی یا محمد صاحب بی، او۔ الی پلیڈر ٹریکٹ ۱۷۳ موسوم ہے اسلامی قربانی، مطبوعہ ریاض ہندیہ پس امر تر میں لکھتے ہیں:

”حضرت میسح موعود ایک موکوہ پر اپنی حالت یہ ظاہر فرمائی کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح طاری ہوتی کہ گریا آپ سورت ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے رجولیت کی طاقت کا انہار فرمایا سمجھنے والے کے داسے اشارہ کافی ہے“ استغفار اللہ مترجم

۲۲۹— اس کا وظیرہ ہے کہ انہیاں علیمِ اسلام کی پیشگوئیوں پر خاک ڈالتا ہے ان کے بعض اجزاء پر اعتراضات کی بوجھاڑ کر کے یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ اپنے تمام اجزاء کے ساتھ پوری نہیں ہوتیں، وہی امور اور شبہات کے ذریعہ تعلیمات کو منہدم کر کے انھیں مٹی میں لانا چاہتا ہے اور ان کے اندر طرح طرع کے شبہات اٹھاتا ہے تاکہ جب اس کی نام نہاد پیش گوئیاں غلط تخلیقیں تو جواب کا سامان پہلے سے موجود ہو۔ پس جب تک انہیاں کرام سے برابری مطلوب ہو تب تک تو انہیں اعتراض ہیں شرکیں غالب بتاتا ہے، یعنی اس کی پہبخت انہیاں کرام پر زیادہ اعتراض ہیں، اور جب اس کے اپنے اختصاص کی نوبت آتی ہے تو اپنے اضفاف احلاام کو "غیب مصنفو" کا نام دیتا ہے اگر یا انہیاں کرام کی پیشگوئیاں تو غلط لود لائق اعتراض ہیں، اور "غیب مصنفو" تک رسائی مرزا کی خصوصیت ہے۔ نعوف باللہ

۲۳۰— وہ مہاجرات کی شان گھٹاتا اور بڑے بڑے مہاجرات کا، مختلف تماں یوں سے انکار کرتا ہے۔ مثلاً مجزہ شق القمر کو چاند گھن بانا، معراج نبوی کو کشف ٹھہرانا، اور مردوں کے زندہ کرنے کو مسریم قرار دینا اور اس کے اعجاز کا انکار کرنا۔ چھوٹے چھوٹے مہاجروں کو برقرار رکھتا ہے تاکہ اپنے حقیر اور پیش ٹھانیا وہ امور کو مہاجرات کے دائے میں لا سکے۔ مثلاً چندہ ملنا، اور لوگوں کا ۲۱، کے ہاتھ پر بیعت کرنا کہ ہر چندے کو اور ہر بیعت کنندہ کی بیعت کو الیک مستقل مجزہ شمار کر کے اس نے اپنے مہاجرات کی تعداد کم از کم دس لاکھ لکھی ہے اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مہاجرات کی تعداد تین ہزار بتائی ہے۔ حق تعالیٰ امت مرحوم پر حکم فرماتے اور اس لعین کے الحاد و ارتداو سے نجات دلتے۔

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ تَحْمِدُوا لَهُ وَاصْحَابُهُ وَاتَّبَاعُهُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ۔

محمد یوسف لدھیانوی عطا اللہ عنہ
مجلس تحفظ خستہ نبوت پاکستان۔ ملٹان

اشارہ

○ آیات

○ احادیث

○ اسماء

○ کتابیات

مرتب:

محمد رئوف لد عیازی

آيات

كذا يرجي إيك والى الذين من قبلك :	١٥٣	أمنوا بما نزل مصطفى قاتل ملكم : ١٤٤
كنتم خير أمة اخرجت للناس : ١٥٤ - ٣٩		اتبعوا ما أنزل إيك من ربكم : ١٥٤
لهم إرا سخون في العلم منس : ١٥٣		اذ قال الملاكت يا مریم : ١٢٦
كليلا يكون عل المؤمنين حرج : ١٣٩		اشد ويه اندی : ١٠٣
ليكون الرسول شیدا عليكم : ٣٩		الله اعلم حيث يجعل رسالته : ١٣٠
ما كان محمد ابا ابيه ثم رجاء لكم : ٢٥ - ١٨ - ٦		الله اذان الذين يرعن انهم آمنوا : ١٥٣
محمد رسول الله والذين صر : ١٢٦		البريم المكنت لكم ربكم : ٣٠ - ٣٨ - ١٤١
مصحف قائم بين يديه من الكتاب : ١٦٦		ان شانک هر الابتر : ١٣٨
مصحف قائم بين يديه من التوراة : ١٤٩		ان الله مع الصابرين : ١٣٦
من الشذوذ العارج : ٣٥		شك الرسل فضلنا بعصم على بعض : ٩١
وامروا بما انزلت مصطفى قاتل ملكم : ١٤٤		ثمان آيات بياز : ٢١٣
واذ أخذ المقربات شاق الثنيين : ١٩٥ - ٤٤		ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم : ٩
	١٤٤	شدة عضدك باخیک : ١٠٣
واذ تقول للذى انتم الله عليه : ١٣٢		حراد الذين انعمت عليهم : ١٩٩ - ١٣٢
واذ قال ربك للملائكة انى جاعلك فى الارض		ما أولك من الذين انتم الله عليهم : ١٣٢
خليفة : ٥٢		- ١٤٠ - ١٥٨
واذ ذكر اخاه عاص : ١١١		نافذة نزل على قلبك : ١٦٦
واذ ذكر في الكتاب ابراہیم : ١٨٩		نكيف اذا جتنا من كل امتية بشید : ٩٩
	١٣٩	- ١٥٦
		قلنا اهبطوا منها جميعاً : ١٣٩

- وازواجه امهاتكم : ١٣٩
وأشرك في أمرى : ١٩
وأنا لحافظون : ٣٠
وكان رسول نبيا : ١٦
وكذا الثالث جعل لكم أمم وسطاً : ١٥٦-٣٩
و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم : ١٢١
والذين هم بأياتنا يؤمنون : ٣٨
والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما انزل
من قبلك : ١٥٢
ولكن الله يحبني من رسلي من شاهد : ١٣٠
ولقد أوجي إليك وللذين من قبلك :
ولما جاءهم كتب من عند الله : ١٤٤
ولما جاءهم رسول من عند الله : ١٤٦
وما أرسلناك قبلك من المسلمين : ١٥٤
وما أرسلناك الارحمه للعالمين : ٣٨
وما أرسلنا من قبلك من رسوب ولا
بني : ١٨ - ١٥٤
وما أنزل إليك الكتاب الالهي : ٢١٣
يوم ندعوا كل انسين باسمه : ١٠٣
- وما جعل ادعياكم ابناءكم : ٨٦
وأقلوه يقيناً بـ رفعه الله اليه : ١٢١
وبشرأ بررسول يأتي من بعدي اسمه
احمد : ١٢٦
ومن يشاقق الرسول من بعدها : ١٣٨-٨٩
وورث سليمان داور : ٤١ - ١٣٠
وهو الحق مصدقه قال معم : ١٤٤
و يوم بعثت في كل امة بشير عليهم : ٣٩
و يوم يموت : ١٢١
هو الذي بعث في الامميين رسول منهم : ١١١
بهر سماكم السالحين من قبل وفي بذا : ١١١ - ١٥٣
يا ياسا الذين آمنوا أيموا : ١٥٣
يلبني آدم اما ياتيكم رسول منكم : ١٣٩
يا ذكري يا آتا بشرك : ١٢٦
يتنزل الامر بغيرهن : ٢٥
يرثني ويرث من آل يعقوب : ١٣٠-٤١



ہدایت

- انت مع من اببت : ١٣٣

السلطان نظر النبي في الارض : ١٣٢

انت مني بنزلاة هارون من موسي : ١٣٠ - ٤٢

كنت اول النبيين في الخلق : ٦٧

ان الله بما اذرا الامر نبوة ورثة : ١٥٢

لنبي بعدي : ٨٣

ان الله عز وجل كتب مقادير الخلق : ٣٩

لا تغيروا بين الانبياء : ٣٨

ان مثل دم مثل الانبياء ... بني دارا : ١٣٠ - ١٣

لأنورث ، ما تركناه صدقة : ٢١ - ٢١

ان النبيوة والرسالة قد اتعظت : ١٤٣ - ٣٩

لم يتحقق من النبيوة الا المبشرات : ١٨٣

اني عند الله مكتوب خاتم النبيين : ٣٩ - ٣٢

لو ما شاء ابرايم لكان صديقاً نبياً : ١٨٢

لكان موسي حياً لما وسخه لا اتبعني : ١٨٥

الانبياء احياء في قبورهم يصلون : ١٩ - ١٥

قررتني ومحرر جل ومررتني ومhydr جلان : ٨١

قل ومن يخص الله رسوله : ٣٥ - ٣٦

من مات ولم يعرف امام زمانه : ١٢٩

بين كفيفي خاتم النبيوة و هو خاتم النبيين : ١٢٣ - ٣٦

نحو الافرون السابقون : ٣٧ - ٤٣

حدیث شفاعة : ٣٩ - ١٢٣ - ١٢٢

و ختم في النبيون : ١٨١

حدیث شفاعة : ١٢٣ - ١٢٢ - ٣٩

بذا خليفة الله المحمدي : ٢١٢

حدیث تضییقات وجال : ٩٠

ان الله لما حكم ان لنبي بعده لم يعطي ولدأ

حدیث نزول عيسی من السما : ٣٩

ذكرأ يصیر رجلاً : ١٣٠

حدیث نواس بن سمعان : ١٩٢

قرروا خاتم النبيين : ١٩١ - ٢٦٤

حدیث نبی نقش بر نقش نبوی : ١٢٢

مات صنیعاً ولوقفي ان يكون بعد محمد صلی الله علیه

فلق الله الخلق فمن خلق الله : ٢٥

وسلم بني عاش ابنته ، ولكن لنبي بعده : ١٨٩

ذهبت النبيوة وبقيت المبشرات : ١٩١

بريء لوم اختم بالنبيين بجعلت اباً يكون

الروايات الصالحة جزء ... من النبيوة : ١٨٣

بعدة نبياً : ٦٦

۲۱۸

- | | | | |
|-------------------------------------|-----------------|---------------------------------------|-----------------------------|
| ابوداؤد طيالسي : | ١٢٢ | آدم عليه السلام : | ٤٠ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٣٧ ، ٣٦ |
| ابو شيبة ابراهيم بن عثمان الاسطلي : | ١٨٩ | ابراهيم عليه السلام : | ١٢٦ ، ١٢٥ ، ١٢٤ ، ١٢٣ ، ١٢٢ |
| البيهقيه ، المام لغت : | ٩٩ | ابراهيم عليه السلام : | ١٣٠ - ١٣١ |
| ابو مالك اشترى : | ١٥٢ | ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم : | ١٣٨٦ ، ١٣٨٦ |
| ابو هريرة : | ٢٥ | | ١٩٠٤ ، ١٩٦٦ ، ١٩٧ |
| ابو بيل : | ١٠٥ | | |
| احمد صلى الله عليه وسلم : | ١٢٦ | ابراهيم بن عبد الرحمن العదري : | ١٣٩ |
| امام احمد : | ١٧٠ ، ٣٩ ، ٣٢ | ابو اليشبيه : | ٣٩ |
| اسكندراني : | ١٦٦ | امن تيميه : | ١١١ |
| اسعيل عليه السلام : | ١٤٤ | ابن جهر : | ١٤٨ |
| اسعيل بن ابي خالد : | ١٤٤ | ابن حزم : | ١٤٩ - ١٤٧ |
| اشرف على تخازن حكيم الامت : | ٩٨ | ابن خلدون : | ٢٠٥ - ٥٨ |
| ائمه : | ٣٣ - ١٩ | ابن سعد : | ٣٦ |
| باب ، على محمد : | ١١٢ | ابن عباس : | ١٠٣ ، ١٠٣ ، ١٠٣ ، ١٠٣ |
| عاري مام محمد بن اساعيل : | ٢١١ - ١٩٠ | ابن حجر : | ١٤٢ |
| البرار : | ١٠٥ | ابن كثير : | ١٥٢ ، ١٥١ ، ١٥١ |
| بنوي : | ٣٦ | ابن مسعود : | ٤٨ |
| بهاه الله : | ١٢٥ ، ١١٣ | ابو هشام : | ١١٨ |
| البيردي : | ٢٠٢ | ابو امامة رم : | ٣٢ |
| بيهقي : | ١٢٩ - ١٢٨ - ١٢٧ | ابو بكر صدقي : | ٤١ |
| | | ابوداؤد سجستان : | ١١٠ |

صَاحِبُ الْجَمِيعِ اَسْلَامٌ :	١٣٢	تَرْمِيٌّ : ١٣٣ - ١٣٤
طَرَانٌ :	١٥٤	تَفَازُانٌ : ١٣٢
عَاشَشُ صَدِيقَةٌ :	٢٦٨ - ٢٦٩	شَاهُ اَللّٰهُ اَمْ قَرْسَى ، مُولَانًا : ١٤٥ - ١٤٦
عاصِمٌ ، اَمَامُ قَرَائِتٍ :	٩٩	جَبَرِيلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ : (١٤٣)
عَاقِبٌ :	١٠٣	حَاشِرٌ : ١٠٣
عَبْدُ الْجَلِيلِ خَانٌ ، دَاكْرَ :	١٣٠ - ١٣١	خَسْرَوٌ : ١٣٥
عَبْدُ الْعَزِيزِ مُحَمَّدُ شَدِيدُ دَهْرِيٍّ ، شَاهٌ :	٨٣ - ٨٤	خَضْرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ١٤٨
عَبْدُ القَادِرِ جَيْدَانِي ، شِيخُ الْمَسْنَعِ :	٧٩	خَطِيبُ قَرْدَنِيٍّ : ١٣٠
	١٨٣	دَاؤُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ١٣٠ - ٢١
عَبْدُ القَادِرِ مُحَمَّدُ شَدِيدُ دَهْرِيٍّ شَاهٌ :	٢٨	دِجَالُ اَكْبَرٌ : ٤٠ - ٩٠ - ١٩٢ - ٢٠٥
عَبْدُ اللّٰهِ اَحْمَمٌ ، پَارِيٌّ :	١٤٩	رَفِيقُ دَلَوِيٍّ ، مُولَانَا اَبُو القَاسِمٍ : ١٤٩ - ٢٠٥
عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِي اُوفَى :	١٠٣ - ١٠٤	رَوْنَى شِيخُ جَدَلِ الدِّينِ : ١٤٨
عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عَمْرُو بْنِ عَاصِمٍ :	٣٦	زَكْرِيَاً عَلَيْهِ السَّلَامُ : ١٧٤
عَبْدُ اللّٰهِ دَهْرِيٌّ ، مُفْتَى :	١٣٥	زَيْدٌ : ٦٩
مَدْعَى بْنُ حَاتِمٍ :	٥٣	سَعْدُ بْنُ اَبِي دَقْصَنٍ : ١١٠ - ٢٢
عَرَابِيُّ بْنُ سَارِيٍّ :	٣٢	سَنَاكِيٌّ :
عَلَى :	٦١٢ ، ٦٢٣ ، ٦٢٤ ، ٦٢٥ ، ٦٢٦	سَلَيْمانٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ١٣٠ - ٢١
	١٨٥ ، ١٨٦	شَرَانٌ : ٥٤
عَلَى قَارِيٍّ :	١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٨٦ ، ١٨٥ ، ١٨٤	شَابُ الدِّينِ مَقْتُولٌ : ٣٥
	١٩٣	شَهْرَانٌ : ٥٣
		شِيخُ اَكْبَرِ بْنِ الدِّينِ اَبْنِ عَرْلَى : ٨٩ - ٨١ - ٢٠٩
		١٥٣ - ١٥٥ - ١٥٣ - ١٨٣ - ١٥٥

- حرث : ١٤١
 مهران : ١٣٠
 میسلی علیہ السلام : ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٣
 میر علی شاہ گرلاڈی : ١٤٩
 نواس بن سعوان : ٩٧
 نوح علیہ السلام : ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١
 هارون علیہ السلام : ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٣٠
 ہود علیہ السلام : ١٣٦
 الحشی : ١٤٩
 نظامی : ٢٥
 یار محمد، قادریانی، قاضی : ٢٧٨
 یحیی علیہ السلام : ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣
 یسین علیہ السلام : ١٠٣
 یعقوب علیہ السلام : ٢١ - ٣٠
 یوسف علیہ السلام : ١٠٧
 یونس بن متی علیہ
 اقوام و قبائل : ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣
 پرواس اسرائیل : ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩
 پرواس کا حیل : ١٤٩
 پنوجرجم : ١٨
 فارس : ١١١
- حرث : ١٤١
 میسلی علیہ السلام : ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١ - ٢٤٢، ٢٤٣
 نواس بن سعوان : ٩٧
 نوح علیہ السلام : ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١
 هارون علیہ السلام : ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٣٠، ٣١
 ہود علیہ السلام : ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨
 غزال : ١٠٣
 کرشن : ١٤٧، ١٩٣
 ہمان : ١١٠
 ہمک امام : ٤٦١
 محمد انور شاہ کشیری : ٣
 محمد شفیع مفتقی : ٦٥
 محمدی بیگم : ٢٣٠ - ١٤٩
 محمود قادریانی : ٦٥، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٦١٠
 مریم صدر قمی : ٢٠٤ - ٢١٤ - ٢١٥
 مزدک : ١١٠
 مسلم امام : ٥٣ - ٥٤ - ٥٥
 مسیلہ کتاب : ٩٠
 مقفع : ١٠٣

قوم عاد : ٣

عجم : ٣

عرب : ٣

ياجرج وماجرج : ٠٠

معامات

احفاف : ٣

بيت المقدس : ٣٦

جييرآباد ركن : ٣٩ ١٣٩ (شرا)

چکاروي : ١٦٥

سياكلرث : ٢٠٥

شيدو متصرف : ٢٢٥

قاديان : ٧٣ - ٧٥ - ٨١ ، ٩٥ ، ١٠٩ ، ١١٥

صا بئيس : ٤٠

نصاري : ٥٤

كراتج : ١٥٨

خواهير : ١٦٩

مدينة طيبة : ٤٣ ، ١٣٨

كم كرم : ١٦٣

ہندوستان : ١٦٧

طل و مذاہب

اصحیل : ١٦٨

بانی : ٩٩

بانیہ و طبلہ : ١٤٨ - ١٤٩ - ٥٦

بساتی : ١٩٩

چکاروي : ١٦٥

شیدو متصرف : ٢٢٥

صا بئيس : ٤٠

نصاري : ٥٤

ہندو : ٥٤ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٣ - ١٥٤

مذکود : ١٤٩ - ١٤٩ - ١٧١ - ٨٤



مہکتابیات

- احیاء العلوم : امام عزّالی[ؒ] : ۱۰۳
- اربعین : قادیانی[ؒ] ۶۹، ۱۰۹
- ازالۃ او لام : آیا[ؒ] ۲۰۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹
- اسلامی قربانی : قاضی یار محمد قادیانی[ؒ] ۲۲۸
- اشد العذاب : سید مرتضی حسن چاند پوری[ؒ] ۴۲
- الاصایفی معرفۃ الصحابة : ۱۶۶
- الهمار الحنفی : مولانا رحمت اللہ کیر انوی[ؒ] ۱۰۵
- الکلیل شرح دارک النزیل : ۹
- النجیل : ۱۶۶، ۲۱۲
- النامہ مرتضی مرتضی[ؒ] : آیا[ؒ]
- ایک غلطی کا ازالہ : آیا[ؒ] ۶۹، ۹۰، ۹۱، ۱۱۶
- اخبد بدد قادیانی[ؒ] ۱۰۹، ۱۶۶، ۲۰۶
- براہین الحدیث : قادیانی[ؒ] ۱۰۴، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲
- بيان القرآن : ۱۷۵
- پیغام صلح : قادیانی[ؒ] ۱۶۶
- سماں بن خلدون : ۹۰
- تاریخ مرتضی[ؒ] مولانا امر تسری[ؒ] ۱۰۴
- تحفۃ الشاعری[ؒ] ۲۲۵
- تحقیق دشمنی : محمد عیقریب پیاری[ؒ] ۱۰۹
- تذکرہ : قادیانی[ؒ] ۱۱۵، ۱۶۵
- تذکرۃ الموضوعات ۲۸۹
- ترک مرزا یست : مولانا لال حسین اختر[ؒ] ۹۳
- ۲۰۵، ۲۰۳، ۲۲۵، ۲۲۳، ۱۰۹، ۹۳
- تریاق التدبیر : قادیانی[ؒ] ۱۰۵، ۱۰۶
- تفہیر ابن کثیر[ؒ] ۳۸
- تفہیر الکلیل[ؒ] ۹
- تفہیر جامع البیان[ؒ] ۱۰۳
- تفہیر جملین[ؒ] ۴۶
- تفہیر درمشیر[ؒ] ۱۹۱، ۱۹۶
- تفہیر درج المحتوی[ؒ] ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۸۹
- تفہیر معالم النزیل[ؒ] ۱۳۹، ۲۹، ۱۳۰
- تلخیص المفتاح[ؒ] ۱۳۰
- تورات[ؒ] ۱۶۶
- تو پیغام مرام[ؒ] قادیانی[ؒ] ۴۹
- جامع ترمذی[ؒ] ۱۳۳، ۱۹۰

- جامع صغير : سیوطی : ۲۲۲
- چشم میکی : قادریانی : ۱۰۰
- چشم معرفت : ۱۶۸
- حادث قادریانی : ۹۸
- حقیقت الہبۃ : مرتضی محمد قادریانی : ۲۰۸
- حقیقت الوجی : ۲۵۸، ۴۳۳، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸
- حقیقت الرجی : قادریانی : ۱۱۵، ۳۲۳، ۱۲۵، ۱۶۷، ۲۲۶، ۲۰۵، ۱۹۳
- خبر الحکم قادریانی : ۲۰۵، ۱۸۰، ۹۵، ۲۰۵
- حکایت البشیری : قادریانی : ۲۲۶
- حکم نبوت فی القرآن : ۱۸۵
- حصانق کبری : سیوطی : ۲۲۱
- خطبۃ الماہیہ : قادریانی : ۱۱۵
- رئیس قادریانی : ۲۰۵
- روح العاقی : ۱۱۵، ۲۰۵
- زاد العاد : ۱۶۱
- ست پنچ قادریانی : ۱۶۶
- سفرن ابن ماجہ : ۱۸۷
- بیهقی : ۱۳۳
- سودائے مرزا : ۲۰۲، ۱۲۳، ۱۶۲
- نصر من الحکم : ۱۸۳
- فتح الباری : ۱۷۰، ۹۰۰، ۹۰۵
- فتح القدری : ۱۷۹
- فتح قادریانی : ۱۶۲
- فتح مبین : ۱۳۵
- غور حات کتبہ : ۱۴۰، ۳۳۰، ۳۳۰، ۱۰۰، ۸۹۰
- حیران - ۱۷۹
- فتوحات کتبہ : ۱۴۰، ۳۳۰، ۳۳۰، ۱۰۰، ۸۹۰
- حضرت کاملی قاری : ۱۸۵
- حضرت اکبر : ملا علی قاری : ۱۸۵
- شرح شفا : ملا علی قاری : ۱۸۵
- شرح السنۃ : بغدی ۲۲۲، ۳۲

- قاموس : ٤٠
 قصيدة اعجازية : مرتقا ديانی : ١٦٩
 الكاوية على الغاوية : ١٠٩ ، ١١٥ ، ١٤٢ ، ١٦٢ ، ١٧٣ ، ١٨٢ ، ١٩٣ ، ٢٠٣ ، ٢٠٩ ، ٢١٤ ، ٢٢٤
 مصباح العليّ : ٤٩ ، ٤٣
 كتاب الأسماء والصفات : يحيى تقي : ٢١٦
 كتاب الفصل : ابن حزم : ٢٢٥
 كتاب المدخل : يحيى تقي : ٢٣٩
 كتاب الملل والنحل : شهرياري : ٥٦
 كتاب النند : البيروني : ٢٠٣
 كتابات الصادقين : قارياياني : ٩٨
 كشفت فرح : قارياياني : ٢٢٣
 كنز الحال : ١٧٩
 مجع البخار : ١٩٩
 مجع الزوائد : ١٥٥ ، ١٩
 مختصر المعانى : ٢٣٢
 مراقى مرتقا : ٢٠ ، ٢٣
 مرتقا سيدت کی ترددیر : ١٤٩
 مرقة المفاتيح : ١٩٠ ، ١٨٥
 مرقع قارياياني : ١٦٩ ، ٢٠٩
 منشد احمد : ٢٣٦ ، ٣٩٤ ، ١٩٠
- البيراقيت والمجاہر : ٥ ، ١٢٩
 نزول المبعض : مرتقا قارياياني : ٦٩
 موضوعات كبير : ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٩
 مرض القرآن : ٢٢ ، ٣٨ ، ٣٢ ، ٣٠ ، ١٣٠
 موهبة لدبية : ١٠٣ ، ٣٦
 طغطقات الحمر : ٢٠٥
 منتخب كنز الحال : ١٩٢
 موراہب لدبية : ١٠٣ ، ٣٦
 موضع القرآن : ٢٢ ، ٣٨ ، ٣٢ ، ٣٠ ، ١٣٠

مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان

از حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری

بافت اون العزیز

"مجلس تحفظ ختم نبوت مسلمانوں کی ایک خالص غیر سیاسی"

ذہبی ملی اور تبلیغی تنظیم ہے جس کا مقصد وحدت اسلامیانِ عالم کا اتحاد و اتحاد ناموسی ساتھ ختم نبوت کی پہنچ اور سکرین ختم نبوت کا روز و تعاقب ہے، قیام پاکستان کے بعثتیب العصر میر شریعت حضرت مولانا یحیا ارشد شاہ و خارجی سے تمام سیاسی جویزوں سے الگ ٹھکن کر اپنے رفتار صمیت و حرمت اسلام تبلیغ دین اور روز قلنیا کیلئے زندگی و قعنک دردی، اور اسر پاک نہ مقصود کیلئے مجلس تحفظ ختم نبوت کی بنیاد ڈالی، بھروسہ ان کے خلاص کی بکت سے مجلس مکافیفان دو روکنک پھیل جائے ہے، پاکستان اور دوسرے بستے سے اسلامی ماںک میں قادریاں کو مسلمانوں سے مبدہ، ایک خیر سلام اقیت قرار دیا جائے، ملک کے بزرے بڑے شہروں کے معاونہ لاعین بیرونی ماںک میں بھی مجلس کے ذرا تاریخ ماضی میمعن کام کر رہے ہیں، قادریاں کو سعیانی مرکز رجہ میں ریلوے کی جانب سجدہ تعمیر پورچی ہے، جس میں ختم نبوت کے مبلغ اور مدرس خطابتا و رتدلیں کی خدمات انجام دے رہے ہیں، مجلس کے صرف تشریفی تبلیغ پر قریباً ڈیڑھ لاکھ روپے پر مالا نہ صرف ہو رہا ہے۔

نئے تلفظ افسنے مخصوصے قادریاں کے بارے میں پاکستان قومی اسمبلی کے تاریخی فیصلے نے قادریاں کی کو موت دھیات کی شمشکش میں ڈال دیا ہے، ہزاروں سعادت مندا فزاد قادریانی ارتزاد کے جاں سے بکل کر حلقة اسلام میں داخل ہو چکے ہیں، جس سے قادریاں کی کثریت گئی ہے، اور انہیں نہ زندگی اور موت کی کنٹی جگہ لڑنے کے لیے اپنی پوری قوت اور امانتِ جہونک دینے کا فیصلہ کیا ہے، چنانچہ اور ہزاروں ملک ان کی سازشیں کے جاں کو سیعی سے کوچھ ترجیح گئے ہیں، جس کے تیجے میں مسلمانوں اور قادریاں کو بہت سے مقتنے

عقلتوں میں پہنچا ہے ہیں، اور وہ مسلمانوں کو مرتد بنانے کی کمی نہیں اسکی بھی شروع کر پچھے ہیں، اور بزرگ و فی ماں کا۔
میں انہوں نے تحریکیں ارتدا کو تیر سے تیز تر کر دیا ہے، اور کروڑوں مسلمانوں کے ایمان پر ڈال کر ڈالنے کے لیے جس
غصہ کیا جا رہا ہے، قادریانیوں کی یہ تمام کوششیں انشا افسوس رائیگاں جائیں گی، اور سازشوں کے جو کمزیں اسلام
کے لیے کھو دیے ہیں ایشان میں خود ہی گر کر تباہ و بر باد ہوں گے۔ تاہم اس میں شک نہیں کہ ان حالات میں
”بُعْدُ تَحْقِيقِ ثُمَّ نُبُوت“ کا کام بیدار ہے مٹھنے کے اور بھی بھیل گیا ہے، اور اس کی ذمہ داریوں میں کمی ہم نے کہا ہے
کہی گن اضافہ چرگیا ہے، پھر جہاں ہزاروں روپے اس کے لاغر اجات کے لیے کافی تھے، اب دہاں بالکل کھولن کی
ضرورت، چنانچہ قادریانیت کے خلاف مسلمانوں والم کی حامی بیاری کی وجہ سے قریباً ان تمام ممالک سے، جہاں
 قادریانی اپنی مرطواز سرگرمیوں میں معروف ہیں، مسلمانوں کی جانب سلطنتی خصوصیات ہے میں کہ وہاں ختم نبوت کے پہاڑ
بیکھ جائیں، جو قادریانیوں کے مانت کھٹک کریں، مجلس بیرونی ممالک میں وغور بیجینے کا استظام کرتی ہے، چنانچہ
گزشتہ ایک فلسفی ممالک گیا، ایک اندھر نیشیا کی دھرت پر بھیجا گیا، ایک متعدد عرب امارات کے مطالبہ پر ہٹا
کیا گیا، لیکن اس سے بڑھ کر ضرورت اس بات کی ہے کہ ”تحقیقِ ثُمَّ نُبُوت“ کے اس کام کو، جو ساری دنیا میں بھیل جائے
مزید سکون اور دستیع بنیاد دل پر فطم کیا جائے، جس کی تابیزی بیل ہیں:

۱۔ بیرونی ممالک کے نمائندوں کو پاکستان بلا جائے، انہیں یہاں کچھ بوسہ رکھ کر انہیں قادریانیت کے تمام ملک
درخونہ سے واقف کرایا جائے، اور وہ پسے ملاقوں میں جاکر مستقل طور پر تحفظِ ثُمَّ نبوت کے لامع عمل کے مطابق
 قادریانیوں کا تعاقب کریں، اسی ضروب پروگرگ کا ابتدائی تھیڈ ایک الکٹر دیپی سالانہ ہے، بعد افسوس مبارک
کے بعد سے اس کا آغاز کیا جا رہا ہے

۲۔ ختم نبوت کی دھرت کے لیے نئے علاوہ کلام شرکیں بھیجنے کیے جائیں، اور انہیں تریتی و یکرانہوں بیرونی ملک
تبیینی خدمات اور رد قادریانیت کے لیے تیار کیا جائے، اس تربیتی کرس کے لیے فی الحال پندرہ افراد کا انتخاب
تجزیہ کیا جا رہا ہے۔ اس منصوبے پر جماعت کا ۵٪، ہزار روپیہ سالانہ خرچ ہو گا،

۳۔ مجلس کی ضروریات اور اس کا کام اسی پیلے پچھے کا اس کے لیے مرکزی دفتر کی موجودہ حمارت کا فیض میں
اسیلے طرح میں ایک اپنے سرقع پر قلعہ اراضی اٹھائی لاکر دن پنکے معارف سے غریب دیا گیا ہے۔ اس کی
سرتازہ حمارت کا نقشہ منتظر ہے پچھے، اور تعیر کا آغاز کر دیا گیا ہے، یہ مالی تبلیغی مرکز ایک مالی شان جامع سجد

دارالاًقاصِر، دارالضیوف، پرسیس، اور وفات کی عمارت پر شغل ہو گا، اس عظیم ترین مخصوص بکے معارف کا ابتداء
تھیز پاریس لا کھ کے قریب ہے۔

۲۔ قادیانیوں کے عالمی مرکز ربوہ میں، جان ۲۷ء سے پہلے کسی مسلمان کا گزر بھی ممکن نہیں تھا، دہلی اب
مسلمانوں کی آبادی کی صورت کی سکیم تیار کی جا رہی ہے، دہلی مسلمانوں کے لیے سب سے اہم تر مسئلہ یہ ہے کہ انہی
محاکش کے لیے صفتی کا رد بار کا انتظام کیا جائے اور دہلی مسلمانوں کے لیے مکانات کی تحریر کا بندوبست کیا جائے
ہے۔ بعد ازاں ” مجلس تحفظ ختم نبوت“ کو ربوہ میں قربابا نو کمال رقبہ حاصل ہو گیا ہے، اس میں جامع مسجد، مدرسہ،
دارالاًقاصِر، پرسیس، وزارتِ عملہ کیلئے کواٹر زکی تغیرات کا مسئلہ سب سے زیادہ اہمیت کا حامل ہے، چونکہ یہ ملاatta
(وزراء) کے دل کی طرح، بالکل بخوبی، نہ پافی ہے، نہ سمجھی، نہ شکر، اس لیے اس بخوبی میں جو کفر کی خوست
سے بالکل شور ہے، ختم نبوت کا پروانہ اگذا بہت ہی جناک شدی درکثیر سرمائی کا محتاج ہے، یہ مجلس کے کام کا مختصر
ساختہ کیا گیا، جیسا کہ پہلے عرض کرچکا ہر قوم مجلس تحفظ ختم نبوت، کسی خاص فرد یا جماعت کا ادارہ نہیں بلکہ
مسلمانوں عالم کا ایک اجتماعی ملتی ادارہ ہے اور نہ کسی رسالت کی حفاظت و پاسداری کا فریضہ تمام مسلمانوں
کا اجتماعی فرضیہ ہے، اس لیے ہم سب کا فرض ہے کہ مسئلہ ختم نبوت کی حفاظت کے لیے اپنی اپنی استعدادت کے
مطابق کام کریں۔



محلین تھی فاطحہ تریپوج پاکستان
○ مُلتان

سالانہ رد قادیانیت کورس

عالیٰ مجلس تحفظ ختم نبوت کے زیر اہتمام ہر سال ۵ شعبان سے ۲۸ شعبان تک مدرسہ ختم نبوت مسلم کالونی چناب نگر ضلع جہنگ میں ”رد قادیانیت و عیسائیت کورس“ ہوتا ہے۔ جس میں ملک بھر کے نامور علماء کرام و مناظرین یا پھر زدیتے ہیں۔ علماء، خطباء اور تمام طبقہ حیات سے تعلق رکھنے والے اس میں داخلہ لے سکتے ہیں۔ تعلیم کم از کم درجہ رابعہ یا میزرك پاس ہونا ضروری ہے۔ رہائش، خوراک، کتب و دیگر ضروریات کا اہتمام مجلس کرتی ہے۔

رابطہ کے لئے

(مولانا) عزیزالرحمن جاندھری

ناٹشم اعلیٰ: عالیٰ مجلس تحفظ ختم نبوت

حضوری باغ روڈ ملتان

ہفت روزہ ختم نبوت کراچی

عالیٰ مجلس تحفظ ختم نبوت کا ترجمان ہفت روزہ ختم نبوت کراچی گذشتہ بیس سالوں سے تسلیل کے ساتھ شائع ہو رہا ہے۔ اندر وون دیر وون ملک تمام دینی رسائل میں ایک امتیازی شان کا حامل جریدہ ہے۔ جو شیخ المشائخ خواجہ خواجہ گان حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکاتہم العالیہ و پیر طریقت حضرت مولانا سید نفیس الحسینی دامت برکاتہم کی زیر سرپرستی اور مولانا مفتی محمد جبیل خان کی زیر نگرانی شائع ہوتا ہے۔

زرسالانہ صرف = 350 روپے

رابطہ کے لئے:

فیجر ہفت روزہ ختم نبوت کراچی

دفتر عالیٰ مجلس تحفظ ختم نبوت جامع مسجد باب الرحمن
پرانی نمائش ایم اے جناح روڈ کراچی نمبر 3